

الحمد لله  
٥٠٨٤

٤٩

٦

که به کتاب لاجواب و خیره عمده معلومات الموسوم به

# کد شاداب

از تصنیفات سید محمد نصرت علی خالص صاحب

در نصرت المطالع دلی طبع شد



خدا کو آسمان پر تعریف اور زمین پر سلامتی اور آدمیوں سے رضامندی ہو بہ  
(لوقا ۱۲ باب ۱۳)

## بسم اللہ الرحمن الرحیم

یادگار زمانہ ہیں ہم لوگ سن رکھو تم فسانہ ہیں ہم لوگ

(اولیٰ فرشتوں کا باب ۱)

اے میری جان خداوند کو مبارکباد کہہ اور وہ سب جو مجھ میں ہوا اسکے مقدس نام کو  
خداوند کو مبارکباد کہہ اے میری جان اور اس کی سب نعمتوں کو فراموش نہ کر (۲۰۳ زبور  
اوج) خداوند خدا قادر مطلق تیرے کام بڑے اور اچھے کے ہیں اسی مقدسوں کی بادشاہ  
تیری راہیں راست اور درست ہیں اسی خداوند کون تجھے نہ ڈرے گا اور تیرے نام کا جلال  
ظاہر نہ کرے گا کیونکہ صرف تو ہی قدوس ہے کہ ساری قومیں آئیں گی اور تیرے آگے سجدہ کریں  
کہ تیری عدالتیں ظاہر ہوں گی (مکاشفات ۵ باب ۲۳ و ۲۴) کہ تو فی ہماری ہدایت اور  
شفاعت کے لئے حضرت نبی آخر الزمان سالبشر و نذیر اس جہان میں بھیجا جس کی بابت  
حضرت داؤد کی یہ مناجات ہے وہ کیا ہی مبارک ہے جسے تو برگزیدہ (یعنی مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم)  
اور مقرب (سمعراج) کرے گا تاکہ تیری بارگاہوں میں سکونت کرے (۶۵ زبور صلی اللہ علیہ وسلم)  
اما بعد اندون تائید روح القدس فی مجہ خوشہ چین خرمین ارباب دانش و دین  
سید محمد نصرت علی تخلص بہ قمیصر ابن جناب امام من مناظرہ اہل کتاب  
سید ناصر الدین محمد ابو منصور القار الدینی اتم خیر و سرور صدیق عن شین الدہ  
ابن جناب حشمت مآب سید محمد علی صاحب مرحوم و مخفورا بن جناب کرامت مآب سید  
محمد روق علی صاحب قدس سرہ الغریز کو جو توفیق جمع کرنے طرح طرح کے مضامین  
کی اخبارات و اقوال استاذہ سے در باب مذہب عیسوی بخشی (اعمال ۲ باب ۴)

آدمی کی ایک جگہ پر  
خداوند کے  
سبب و شہادت  
آفرین ہو



۵ تسع زہر خوشہ یافتہ زہر خرمن خوشہ یافتہ (اعمال باب ۱۸) اس لئے اس کتاب کا نام **گلستہ شاداب** رکھا حکم انکہ ۵ ہر گلے رازنگ و بو دیکھو ست ۵ اس کتاب میں تیس فصلیں ہیں۔

## فصل اول

از کا زمانہ لکھنؤ نمبر ۲۲ جلد ۳ صفحہ ۱۳۱ و ۱۳۲ ابناام پادریان ملک اودھ  
اس ملک میں جو پادری انگریزی واسطے وعظ و پند عوام مامور ہیں اون اصحاب کے لئے  
دستور میں اپنے اپنے حلقے کی رپورٹ تحریر کی ہے بالاتفاق سپہوں فی یہ بات لکھی  
ہے کہ بیان کی ہندوستانی وعظ کی نسبت کچھ خصوصیت نہیں کرتے بلکہ عیسائیوں کی  
نصیحت پر کان دہرتے ہیں دل لگا کر سنتے ہیں اس سے ظاہر ہے کہ ہندوستانیوں کی  
طبیعت مذہب سچی کی طرف متوجہ کمال ہی آئندہ مطلب براری کا خیال ہی یہ کیفیت جو  
پادری صاحبوں کی راقم کو نظر آئی اونکی راست بازمی و صدق گفتاری جو مشہور ہے  
اس سے حیرت سرا سرائی جب کوئی تسخر سے کہی کہتا ہے کہ پادری لوگ ولایت میں  
اس بیان سے ہمیشہ خندہ کرتی ہیں اپنے نفع کو اٹالیاں ہند کی نسبت یہ الزام دہرتے  
ہیں کہ ملک ہند میں بت پرستوں و کافروں کی نصیحت و تربیت کے لئے کہ جس سے بہت  
آدمی انجیل پر ایمان لائیں ضلالت سے نجات پائیں اس قدر روپیہ درکار ہے اور  
ولایت کی عیسائی صرف بیان پر اعتماد کر کے چندہ دیتے ہیں یہ اس نیک کام  
کے حیلے سے اپنا مطلب بنالیتے ہیں تو ہم کو ایسے بیانیہ شبہہ موتا تھا کہ اس ملک کے  
باشندے تو احکامات انجیل کے قبول کرتے سے انکار کرتے ہیں اور اپنے عقائد  
مذہب کو ذریعہ نجات سمجھتے ہیں پھر کوئی پادری صاحبوں کو ایسے بیان کی جرأت  
ہوئی ہے اس حیلہ میں اٹالیاں ولایت سے کس طرح حاصل دولت ہوئی ہے  
اب معلوم ہوا کہ ان اشخاص کا یہی طریقہ ہے کہ امر واقعی سے درگزر کرتے ہیں



خلاف کارگزاری سراسر کرتے ہیں لکھو معلوم نہیں کہ ہر شہر و دیار میں اکثر ہندوستانی باور کو  
 مباحثہ کرتے ہیں ان کی قول سی انپرا الزام دہرتے ہیں اب لکھنؤ کی کیفیت سنئے یہ شہر  
 باوجود ہر بادی و تباہی کی لکھو کہا آدمی سے آباد ہے ہر علم و فن کا پان موجود استاد ہے  
 کسی برس سے ماہری لوگ ہر شائع عام پر و غلط و پند کرتے ہیں یہاں کے فاضلوں کا  
 تو کیا ذکر جاہل ہر مرتبہ انکو تقریر میں بند کرتے ہیں ہم بتائیں اتنے زمانہ میں کتنی آدمی  
 لکھنؤ کے رہنے والے انکے دام میں آئے ہیں احکامات انجیل پر ایمان لائے ہیں یہ  
 ایک دو جاہل جو اصول دین سی بی خبر ہیں نا واقف سراسر ہیں مثل عبدالحی جو اب عبد اللہ  
 مسیحی مشہور ہے اون کا انجیل پر ایمان لانا عیسائی بن جانا کب لایق اعتبار ہے انکا  
 یہی شعار ہے پہلے یہ صاحب ادناسے کا ہتھ پتے کہا یون کی موجودہ ماغ میں سمائی  
 طبیعت للحمائی مسلمان ہوئے کہیں شیعہ کہیں سنی رہے اب جو سلطنت میں زوال  
 آیا سرکار انگلشیہ کے قبضہ میں ملک و مال آیا انہوں نے مذہب عیسوی قبول کیا  
 بیس روپیہ کی تنخواہ مقرر ہوئی ان کی اوقات سے بڑھ کر ہوئی اب دیکھئے کونسا مذہب  
 پسند آئے کیا کایا لپٹ ہو بدیر یا حبث پٹ ہو اور صفدر علی جیل پوری کا جو ذکر لکھا  
 کہ انہوں نے دین سچی بہ طیب خاطر قبول کیا ہے اور اکثر مسلمان یہاں یون کو لکھا ہے  
 کہ جبکہ دل میں آئے ہم سے مباحثہ کرے تقریر و تحریر سے مقابلہ کرے سجان اللہ  
 انہوں نے ہر سوال کا جواب ایسا دندان شکن پایا ہے کہ ہوش غلط ہوئے ہیں  
 کلیجہ منہ کو آیا ہے اور یون تو ہر شخص کے منہ میں زبان ہے اور حاصل قوت  
 بیان ہے اس میں غلبہ کیا ہو اس سے کہیں امر میں مباحثہ کیا ہو مگر ماہری لوگوں کو  
 اون کی تعریف کرنا زیادہ ہے کہ اپنی وہی کو سنی کھٹا کہا ہے راقم کو نہ کسی سے عداوت  
 ہے نہ کسی مذہب کی منظور تو ہیں و شکایت ہے ان جو خلاف بیان ہوتا ہے تو امر  
 واقعی کا ادھر سے اعلان ہوتا ہے ہر کیف و وچار آپسے آدمیوں کی سچی ہونے سے



نہ کچھ مذہب عیسائی کی ترقی مد نظر ہے نہ مثل کپتان منگٹن صاحب کے دین مسیحی  
 ترک کر کے طریقہ ہنود اختیار کرنے سے توہین و ضرر ہے صرف بحث اس امر میں ہے  
 کہ کون پیغمبر آخر الزمان اور کون سی کتاب آسمانی ناسخ ادیان ہی پس اہل اسلام کا  
 یہ ہے کہ جناب سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم جنکا ذکر و نام پاک بطور شہین گوئی نخل  
 آسمانی میں موجود ہے ترجمہ جو زبان لاتین و انگریزی میں کیا ہے اس میں بدل  
 دیا ہے وہ بیشک نبی آخر الزمان میں حبیب خالق کون و مکان میں باب اول  
 انجیل چہارم لوح میں ایک مقام پر لکھا ہے کہ وہ کون پیغمبر ہے جو آخر الزمان ہوگا  
 نجات دہندہ اہل جہان ہوگا وہاں استفسار کرنے والی فی کئی پیغمبروں کا نام لیا  
 ہے آخر میں آپ کا اسم مبارک بلفظ احمد تعبیر کیا ہے اور محیب نے اقرار کیا ہے کہ  
 مترجم نے اسم احمد کی جگہ لفظ وہ لکھا ہے حق سی گریز کیا ہے جائے غور ہے کہ جب  
 پیغمبر کا نام زبان پر آیا تو وہ کا محل کیا رہا اب ترجمہ کا حال سنئے ادھر تو جہہ کیجئے انصاف  
 سے داد دیجئے کہ بادشاہ حمیس اول کی عہد حکومت میں کہ سولہویں صدی تھی ترجمہ  
 انجیل کا زبان انگریزی میں لکھا گیا اور وقت کا بیسان محاورہ حال سے سراسر  
 خلاف تھا اگر اب اس عبارت کا مقابلہ تحریر لارڈ مکالی صاحب یا مسٹر کٹن صاحب  
 یا مسٹر ہوم صاحب یا مسٹر رابرٹسن صاحب یا مسٹر وز ایلی صاحب سے کہ جن کی تصنیف  
 ولایت میں مستند میں کیا جائے تو صحت الفاظ اور بیان کا حال بخوبی نظر آئے اس  
 زمانے میں محاورہ سے کوئی آگاہ نہ تھا فصاحت زبان سے واقف خاطر خواہ نہ تھا پس  
 تعجب نہیں کہ بہت باتیں بہو مترجم سے رہ گئی ہوں یا کسی مصلحت و ناواقفیت سے قطعاً  
 چھوڑ دئے ہوں الا قرآن مجید جس پر مسلمانوں کا عمل ہے وہ بے خلل ہے نہ کسی ترجمہ  
 میں تحریف کی نہ اصل صحیفے کی عبارت بدلی جو الفاظ جناب باری فی فرمائے وہ  
 روح الامین نے حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہونچائی چنانچہ



اوس زمانیکہ جہاں فی جرح کی تہی کہ یہ عبارت انسان ہے اہل عرب کی زبان ہے اور پھر اکثر آیات فصحا عرب کو دے گئے کہ مثل اوس کے بنائیں لطف بلاغت دکھائیں آخودہ کو عاجز آئے اس معجزے کے ذریعہ سے بہت آدمی ایمان لائیں کلام ربانی ہونیکے بڑے دلیل یہ ہے کہ لشیر تصرف سے عاجز آئے نہ کہ اصل کتاب کو مخفی کر کے ترجمہ اپنے مطلب موافق کر رہے اور اسپر ادعا کرے انصاف سے درگزر سے راقم کو باور نصیحا جان ملک اودہ سے امید ہے کہ چشم انصاف سے اس بیان کو ملاحظہ فرمائیں خاطر پر ہلال نہ لائیں فقط تمت کلامہ۔

## فصل دوم

مضمون مصنفہ جناب نواب مردان علیخان نصار عناد امتناع جو از نیم نو الکی  
نصارا۔ از کشف الاخبار بمسئی جلد ۲ نمبر ۵ صفحہ ۲-۴ مطبوعہ ۱۸۹۲ء

ہو الرزاق۔ حلو خوردن را روئے باید زباده خوردن نہان ملو کم اسباقی  
بربانگ بریطونے خواہم آشکارہ کنم سخن لذیذ بلویم نسیوا نم دیدہ کہ میخورند حرفیا  
ومن نظارہ کنم گوشتا کی ماری حلال ہے مگر یہ بھی ایک پلاؤ خیال ہے دنیا میں  
زبان ہی مرا ہے اسکو دولت کی چاٹ کہا ہے جیہی سبکو عزیز طعام ہے مرد  
بہشت پڑے یاد و زخ اپنے حلو امانڈے سے کام ہے نقرہ خام سے بہتر نچتہ  
شغم ہے دنیا میں دوزخ شکم ہے بڑے روٹی کہا جائیں ماندہ عیسے ومن  
سلوئے موئے پر قناعت نہ فرمائیں آخر آدمی اولاد آدم ہیں جیسے بندہ شکم  
ہیں ابوالبشر نے دانہ گندم پر شرافت انسانی کو بیٹہ لگایا دانہ زدنی نے بہشت  
عدن سے نکلوا یا اب بھی ہمان آتش درکاسہ ہے اسے اثر گندم نے اس دام  
میں پہانہ ہے مال بصدخر من پندار زردہ چون نرویم چون رہ آدم پندار بیک  
دانہ زردہ اسی کہانے چنے پر جہان دیکھو وال چیا تی ہو جائیں جو تیون میں



دال بیٹی رکابی مذہب کہا میں آفرین اوپر جو قوت لایوت پر سب کرتے ہیں نان شبیہ پر سحر کرتے  
 ہیں اکل حلال سی کام ہے صدق مقال کلام ہے مصداق اس صدق مقال داکل حلال کا وہ  
 ہی مرد خدا ہے جبکہ یہ مقولہ ہے (کہ جو کچھ اور کرے کچھ وہ کمینہ ہے اور جو کہے کہ حکم شرع  
 یوں ہی مگر خوف لعن و لعن سی مجبور وہ برا کمینہ پر کمینہ ہے) اور نیز المکتاب کے ساتھ  
 مسلمان کو اگر محرمات نہ ہوں تو کہنا روا ہے حدیث اور نص قرآن میں آیا ہے اس لئے انہوں  
 نے ساتھ کہنا اختیار کیا ہے) مگر اس میں اہل شرع کو کلام ہے فرماتے ہیں کہ مراد آیہ  
 حلت طعام ہے کہ میں ساتھ کہنا کیا مذکور نہیں میں نے یہ اکتوبر کے اخبار نمبر ہند میں  
 خط لکھا ہے کہ خالی از فتور نہیں اور یہ کچھ مسئلہ نہیں صرف مثال ہی بغیر مفت کی شراب  
 قاضی کو حلال ہی ہے ۱۰ ادیم زمین سفر عام اوست ۱۱ برین خوان یغاچہ دشمن چہ دوست  
 اگر اس کی پابندی ہو ہر بندہ ہنگامی ہو مگر شرع کچھ چیز ہے اس لئے حلال و حرام میں  
 تمیز ہے اور اگر طبیعت میں مزاجا جائے اور حکم نفس آوارہ سے جی للچائے تو یہ اثر  
 یا نفرتی آدم ہے جو بد پر ہیزی نہ ہو کم ہے ۱۲ پدرم روضہ حبت بد و گندم فروخت  
 ناخلف باشم اگر من جوئے نہ فروشم ۱۳ خصوص جوقت مکان نفیس سجا ہوا سامان عیش  
 مہیا ہو حور و ش گرم ناز ہو دلکش صدا سے ساز ہو بیرنج صحبت ہو چیدہ خوان نعت  
 ہو اقسام اقسام کا کہنا نفیس بو باس سی و مانع کا مہک جانا اس گرمی میں برف کا  
 پانی اور پھر حاکم میرابان کی یہاں رعیت کی مہانی پس ۱۴ دل میر و زردستم صاحب  
 خدا را نہ کا مقام ہے ۱۵ دروا کہ راند نہاں خواہد شد آشکارا نہ محل طشت از باہم ہے  
 آدم پیارہ کا مغوی شیطان اور حوا کا فرمان گندم خام ہوا در باہمہ امتناع آدم نا آموز  
 بدنام ہو معاذ اللہ جہاں کہانے کہلانے والے ہم جنس ممتاز اور محیر لقمہ تراور پھر  
 نہ خدا کی شرم نہ رسول کا ڈر فرمائے کیون نہ رال ٹپک جائے کس منہ سے کہو گے کہ کچھ  
 ۱۶ مامردان رو لبوئے کہہ چون آرم چون ۱۷ رو لبوئے خانہ خمار دارد پیہر باہ



خیر بیان اس مہید کا کیا کام ہے بلکہ شرعاً ساتھ کہانے نہ کہانے میں کلام سے  
 آدم بر سر مطلب انا بخاکہ سیدنا و مولانا کی سند اس باب میں وہی آیہ و حدیث ہے  
 معنی و شرح بحوالہ تفاسیر معتبرہ مشفق و محبی مولوی سید عبداللہ صاحب نے درج اخبار حق بار  
 شعلہ طور مورخہ ۱۶ اکتوبر ۱۳۵۷ء کی ہے پس اب اسکا اعادہ تحصیل حاصل مگر خلاصہ  
 یہ ہے (الایہ) (ایوم احل لکم الطبیات و طعام الذین او تو الکتاب حل لکم طعام  
 حل لکم) اس میں بلاناویل صریح حکم حلت طعام فریقین کا ہے نہ حکم ساتھ کہانے کا  
 اسی تصرف و اجتہاد کو مولوی سید عبداللہ صاحب نے خوب رد کیا ہے اگرچہ یہ اکتوبر  
 کے اخبار مخبرین ہند میں میرا خط مفصل بمصالح عقلی و نقلی چھپ چکا ہے مگر اب اس قدر  
 کہنا باقی ہے کہ اس آیہ کا نشان نزول یہ تھا کہ ہم سکوت کے کہانے سے مجتنب تھے  
 بلکہ یہ تھا کہ زمانہ نبوت میں فریقین ایک دوسرے کے کہانے کو برا جانتے تھے اور اس ختناب  
 کو خدائی اس آیہ سے دفع فرمایا اصل حکم تو اس محل اور موقع خاص کی واسطے ہے مگر ہم  
 بھی اسکو جہالتک کہ اس کے استعمال کا موقع ملی استعمال کر سکتے ہیں مگر اسقدر کہ کہنا باغیہ  
 ذبیحہ انکا حلال سمجھیں اور معلوم ہوتا ہے کہ وہ احتیاب صرف بطور مذہبی یا ضد یا جہالت  
 و جھوٹ کے تھا چنانچہ مسلمان کا کہنا جو سہرا و مذبح ہے اہل کتاب جو نہ کہاتے تھے نہ  
 ایک رسم جہالت تھی لیکن اسکو ہی خدا نے فرمادیا کہ وہ شوق سی کہائیں مگر یہ بات غور  
 طلب ہے کہ اس پر عمل کیونکر ہوا آیا خباب رسالت تاب صلعم و خلفاء صحابہ و ائمہ علیہم السلام  
 نے اہل کتاب کے ساتھ کہایا یا صرف اسکو حلال سمجھا مگر کلام اللہ کی تیس سیارہ او  
 صحاح ستہ اہل تسنن اور احادیث مذہب شیعہ بلکہ تاریخ عرب فتوح الشام و فتح مصر  
 وغیرہ اور اب تک حالات علماء و شریف و سرکان حرمین شریفین سے ثابت نہیں ہوتا کہ  
 مسلمان فی اہل کتاب کے ساتھ کہایا ہو حالانکہ ۱۳ سو برس سے پشت وارسلسہ نسل  
 اور عمل درآمد کا اور ہر شہر و قطعہ عرب و شام و روم و عجم و اسی اسلام میں سکونت و عیش



مسلمان و اہل کتاب مثل شیر و شکر کے بہن پر ایسی حالت میں ۱۳ سو برس کی خلاف عمل اور  
 اس آیت سے جس میں ساتھ کہانی کا ذکر نہیں اجتہاد ساتھ کہانی کا فرمانا منطوق کہانا ہے  
 بلکہ شیعہ تو اسی کا کہانا مکر وہ اور غیر اہل کتاب کا حرام جانتے ہیں آفرین برین عمل ایشان  
 علاوہ ازین آیہ میں قید طیبات بھی ہی پس سوای دیگر طیبات کی ذبیحہ خالی از دغذغہ  
 نہیں ہی یعنی حلال وہ جو بشر الطحلال خدا کے نام پر ذبح کیا جائے ورنہ (حرم اللہ  
 علیکم الدم و لحم الخنزیر و اہل بہ لغیر اللہ) یعنی جس ذبیحہ پر غیر خدا کا نام پکارا جاوے وہ  
 بر حال اوسکے کہ غیر کا نام بھی نہ پکارا جائے بلکہ صرف گردن ماری جائے یعنی سنا گیا  
 ہے کہ مسیحی یورپ ذبیحہ کا سر کاٹ ڈالتے ہیں جو شرع اسلام میں حرام ہے ہر طیبات کجا  
 اب اسکو کوئی گوشت جانکر کھائے تو گویا منہ کی کھائی اور اگر تحقیقات ذبح وغیرہ کرے  
 تو کہانا کہانا وبال جان ہو جائے رہے یہ وہ البتہ احتیاط سی بادائے شر الط  
 قدیمی ذبح کرتی ہیں مگر اون کی نیت کا حال ہی مقدم ہے کہ معلوم کیا جائے تاکہ اہل  
 بہ لغیر اللہ کا مصداق نہ ہو پس ان امور کا ثابت کرنا اور ایک فضول امر یعنی ساتھ  
 کہانیکے واسطے جس کی کچھ ضرورت نہیں ہی کوہ کنند و کاہ برآوردن ہی مکان میں  
 تصاویر ہون کئی چلین پرین ساز ممنوع الشریعہ بتا ہوا بتون میں خدا رسول کا ذکر نہ ہوا لکن  
 ایسی صحبت جہان ذکر خدا اور رسول نہو شرعاً حرام ہے اور ساتھ کہانا مورث و دغذغہ تبدیل  
 مذہب عوام وغیرہ اس لئے کو حلال بھی ہو ترک اولی ہو گا حدیث میں آیا ہے کہ جب  
 دو کام مشکل پیش آوین تو اس میں سی پہل اختیار کرو اور یہاں پہل ہم پالیہ و ہمنوی  
 ہے پس الحدیث من حسن اسلام المررتہ مالا بعینہ یعنی خوبی اسلام یہ ہے کہ امرنی سو  
 نکرے دیگر۔ لا تدخل الملائکۃ بیتا فیہ کلب و النصاریر۔ اور اگر پاسداوی مذہب  
 سی یہ خیال ہو کہ ہماری ساتھ کہانے سے وہ اپنا مذہب چھوڑ کر اسلام اختیار کرینگے  
 تو اوس کی یہ مثل ہے کہ ایک سادہ لوح فی یہ شکر کہ ہے کہ زر زکشت در جہان



گنج گنج : ایک روپیہ جو وہی اوس کی نصاحت ہی صراف کی دوکان پر روپوں کی ڈہیری  
 میں اسلئے ڈال دیا کہ یہ روپیہ اس ڈہیری کو پہنچ لاویگا مگر آخر مالک صراف نے سسکروا دیا  
 کہ یہ قول سچ ہے مگر بہت سی چیز ہونے کو پہنچ لاتی ہے چنانچہ میرا ڈہیری تیرے ایک روپیہ کو  
 پہنچ لا یا پس کیا عجیب ہے کہ کہنیں ساتھ کہاٹے کہاٹے ہم ہی اوس طرف نہ کچھ جاویں۔  
 الغرض ۱۲ سو برس سے اسلام بٹا ہو گیا صرف نام اسلام باقی ہے ورنہ مسلمان درگور مسلمان  
 در کتاب اسکو ہی دغدغہ میں ڈالنا مصداق ولا تلقوا بیدیکم الی لہنکۃ ہے ذرا اس کی آہ  
 میں قیاد تو الکتاب ہی ہی پس جن کی پاس کتاب آسمانی صحیح و ثابت ہے اور اوس پر انکا  
 عمل ہی ہے تو وہ مصداق اولو الکتاب ہیں اور طعام و بیہ اوکا حلال ہی ورنہ حرام مگر  
 کتاب کا حال یہ ہے کہ عہد حضرت عیسیٰ اور حضرت موسیٰ سے آج تک اس مدت میں  
 میں برابر ہر زمانہ میں تحریف ہوئی خود کلام اللہ میں شہادت اسکی آئیہ۔ یہ فرقہ موجود ہے  
 اور شرح و لبط سیکڑوں تحریف نخلی مسلم الثبوت کتاب اعجاز عیسوی وغیرہ مؤلف مولوی  
 شاہ رحمت اللہ صاحب میں مندرج ہی علی ہذا الوزیت اور عمل کا یہ حال ہی کہ یہودی مقلد  
 شرع موسوی ہیں مگر مسیحی کا طریقہ عمل شرعی مسیحی غور طلب ہے اگرچہ مسلمانوں کا عمل ہی  
 بمقابلہ امر وہی شرع ہی حال ہی مگر وہ اس کی نامشروع منجی مقرر ہیں اور عمل مسیحیوں کا حال  
 زیادہ تر مخالف مذہب رومن کیتھولک و پروٹسٹنٹ سے ہی الکتاب سے ظاہر ہے او  
 مصداق اولو الکتاب کیونکہ تسلیم کیا جاسکتا ہے یعنی کتاب ہی باقی نہیں رہی اگرچہ مولانا  
 سید احمد خاں صاحب نے جنکو اذاعا جو از ساتھ کہاٹے میں تمسک آئیہ ہے اس تحریف کی بحث  
 کو ہی اپنی تفسیر تبین الکلام میں خفیف کر دیا ہے مگر وہ مولوی سید مہدی علی صاحب  
 تحصیلدار اٹا وہ نے ایک خط مدلل پہچکر تحریف کو نقش خاطر مولانا فرمایا جس کے بعد  
 تفسیر مذکور پر نہ چہی پس بنظر السکوت یدل علی التسلیم اس میں ہے کہ بوجہ تحریف اب  
 وہ مصداق اولو الکتاب متصور نہوگی جس سے انکا طعام حلال ہو اور یہ جو نظریہ ساتھ



کہانے اہل مصر و روم کے درج خط مندرجہ اخبار سین ٹیفک سوسائٹی سے تو مضرو  
 روم کچھ تگہ و مدنیہ نہیں نہ ملکی آدمی متشرع و عالم مستند بلکہ انکے اکثر اوضاع مثل  
 خلق ریش و پوشاک ریشم و استعمال شراب و سامان طلا و فقرہ نامشرع و عہدین حیارہ  
 ترک کئی سو برس سے ترکستان سے روم و مصر میں جارہے جو ایک جاہل قوم سفاک  
 ہتی اور اون میں اگلی رسم اب تک باقی ہی مان علماء اور مشائخ و مسکان حرمین کا  
 فعل مشروع سند ہے مگر وہ اس نعمت سے آج تک محروم۔ اوس ملک کے اکثر  
 باشندے قدیم ہودی و سچی ہیں ترک نے ہی شرکت و صحبت سے ان کی رسوم وضع  
 اختیار کر لی اور انکے ساتھ کہانے پتے چلے آئے انکا حال ہند کے مسلمانوں کا  
 ہے کہ ہند کے ہنود کی صحبت سے پوشاک وضع و رسوم ہنود کی برتتے ہیں تو گویا  
 دراصل وہ رسم اسلام کی نہیں بلکہ ہود و نصاریٰ کی ہیں اور اگر تین سو برس کے  
 جاہل قوم کے عمل نامشرع کو متمسک گردانا جاتا ہے تو ہند کے مسلمانوں کے  
 آئینہ سو برس کی عمل اور عرب اور حرمین کی اہل اسلام کے ۱۲ سو برس کے عمل کو  
 معمول و دستور العمل گردانا مقدم و مرجح ہوگا اور وہ ساتھ نکھانا ہے اور شرع  
 منقول ہے نہ معقول ہے مجتہد کے سوا سب پر تقلید ضرور ورنہ فتور۔ بالفرض کہ  
 ساتھ کہانا مجاز ہو مگر چنڈی علم و ذی عقل متعصب مذہب ایسے مستقل مزاج  
 ہیں کہ وہ ساتھ کہانے سے ثابت قدم رہینگے مگر اون کی دیکھا دیکھی عوام الناس  
 یا اون کی اولاد نا تجربہ کار کو انکا عمل دستور العمل ہو کر ضرور انکے تبدیل مذہب کا باعث  
 ہوگا پس ایسے فضول کا اختیار سے ترک ہی اولیٰ ہے جس سے دغدغہ تبدیل  
 مذہب ہے۔ جنکو یہ باور نہ ہو اگر وہ زندہ رہے تو وہ دوسری لپٹ کے لوگ  
 دیکھ لینگے مصر عہد آخر میں مبارک بندہ لیت آج تو سند باب ممکن ہے مگر  
 جب عام رسم ہو گئی ہے خلقت کا سنبھلنا مشکل۔ رہا اتحاد قوم اس کی بحث طویل ہی



مگر مختصر یہ کہ مخالف مذہب میں کبھی اتحاد پیدا نہیں ہوا اور ہو تو عارضی کہ جب ذرا سا مذہب  
 کا کوئی امر درمیان آیا اور وہ معدوم ہوا اور نہ اتحاد رسم و حال ملکی و ذاتی کی حالت  
 میں پیدا ہوسکے اور اجتماع ضدین ایسا ہے کہ متحد ہونا معلوم انگریز چاہتے ہیں کہ ہندوستان  
 کی اوضاع و اطوار ہمارے جیسی ہو جائیں ہندوستانی چاہتے ہیں کہ انگریزوں کا  
 رویہ ہمارا جیسا ہو جائے اور ان میں سے کوئی امر ہونا ناممکن اور اگر دونوں آپس پر  
 رہے تو اتحاد خیریت ہے سبب ہے کہ سویرس مدت سلطنت سے اس میں ناکامی  
 ہے مسلمانوں نے ہندوین ترکوں فی زرم میں اشتراک رسوم احوال ہی اصل بانٹنے  
 کر لیا مگر آج تک وہ ہی مخالف موجود ہے آری ۵ چونکہ بیرنگی اسیر رنگ شدہ  
 موسیہ باموسیہ درجنگ شدہ فلاح و رفاه کی اور بہت صورتیں ہیں جن میں بعض لوگ  
 سامعی ہیں اور بلاشک وہ قابل یادگار و شکر گزاری ہندو کے ۲۰ کروڑ آدمیوں میں  
 پانچ کروڑ مسلمانوں سے ایک دو کا عمل بے سود باعث انگشت نمائی ہے غرض  
 بہر حال ترک اولی ایک ممبر پارلیمنٹ نے سنا ہے کہ خوب راوی یہی کہ ہندوین  
 جبوقت ایک مذہب ہو جاویگا اور وقت ہند ماتہ سے کل جاویگا اور نظیر اوس کی  
 امریکہ ہے اور یہ پس صاحبان یورپ کو یہی براہ دور اندیشی مصلحتاً  
 یہ امر پسند خاطر ہوگا یعنی جو ایسے ذریعہ میں جس سے اتحاد مذہب پیدا ہو کہ وہ باعث  
 رفاه عام کا ہے اور وہ باعث دلیری عوام یہ عین اقبال بادشاہ وقت سے گیت  
 کی قوم اور غیت مختلف ہے جو باعث ان کی کمزوری و قوت مملکت کا ہے یہ قیاس سچا  
 نہیں ہے ۵ انسان مرکب من لخطا والنسیان تو کیا عجب ہے کہ مثل خطائے  
 خوردن گندم آدم کی حضرت کے بھی معنی آئے ہیں خطا اجتہاد ہو جب بقول مولانا مندرجہ  
 تفسیر مذکور کے مغوی آدم نفس آدم تہسانہ کی شیطان حالانکہ خلاف کلام الہی یعنی  
 داخل ہوا شیطان پس کیا عجب ہے کہ آدمی صلب آدم سے ہی کہیں اوی نفس نے



برای ادای سنت آدم ابوالبتشر بیان وہی مغالطہ برادراندی یوسوس فی صدور النّاس  
 من البغۃ والنّاس دیا ہوا سئلے اور مسلمانوں کو ضرور نہیں ہے کہ اسی قول و فعل کو مستند  
 کردانے مولانا کا علم اور سیادت اور اتباع شرع بلا شک مصداق اوسی دعویٰ کا  
 جو در باب اسلام خود تحریر فرماتے ہیں اور میں اس فقرہ میں متفق اللفظ ہوں کہ جبکہ  
 قول و فعل ایک نہ وہ کمینہ ہے بلکہ منافق معاذ اللہ مگر میں اپنے حال پر اسکا دعویٰ  
 اسلئے نہیں کر سکتا کہ ابھی مثل حج وغیرہ احکام کا عمل بہت باقی ہے جو کہا جاتا ہے  
 اور کیا نہیں کہا اور علی ہذا یہ فقرہ کہ بڑا کمینہ وہ جو کہے کہ حکم شرع یہ ہے مگر خوف  
 لعن و طعن خلقت۔ ایسے کمینے لاکھوں شریف مسلمان ہیں جو ملکی اور ذاتی و  
 خاندانی عار رسوم میں گرفتار ہیں شکر ہے کہ بہ سبب اتحاد مذہب اسلام کی  
 اس امر عالم آشوب میں میں نے صاف رائے لکھی اور غصہ اور نفیانت سے  
 نفور کیا میں بھی بر ملا کہتا ہوں کہ انگریزی مہاشائی مسلمان کی بنائی اور ہوٹل کا کھانا  
 مسلمان کا پکایا ہوا سفر میں باطمینان حلت کہا یا ہے کچھ خدا نخواستہ میرے اسلام  
 میں شک نہیں اسلئے کہ مجھے اپنے اسلام پر نہایت طمانیت ہو چکی ہے کہ میں نے خواب  
 میں مکرر زیارت آنحضرت صلعم و سبطین علیہم السلام و جناب امیر و حریم و کر بلاز اہم  
 شرفا کی کی ہے اور شب قدر آنکھوں دیکھی ہے اور یہ سعادت سچی مسلمان کے  
 حصے میں ہے محمد علی ذلک یون تو سر اسرگنا ہنگار ہوں مگر شفاعت و مغفرت کا  
 امیدوار۔ اگرچہ الحیاء من الایمان ہے مگر شرع میں کیا شرم امید کہ نظر بکلمۃ الخیر  
 معارف ہوں۔ ذ۔ البعاصی محمد مد العلیخان رعنا مقیم لکھنؤ او وہ اخبار مطبوعہ

## فصل سوم

از اخبار وکیل ہندوستان باہتمام پادری رجب علی مطبوعہ ۱۱۰۰ و ستمبر ۱۲۸۰ء صفحہ ۷۷



## جلد ۲ نمبر ۹ مقام امرتسر

تھوڑا عرصہ گزرا کہ بریلی ملک روسلکھنڈ میں امریکہ کے ایک عالم نے جوڑے سیاہ  
اور تجربہ کار خصوصاً ہندوستان کے حالات سے خوب ماہرین اس مضمون کا ایک  
لکچر دیا کہ کچھ عرصہ کے بعد ہندوستان میں شہداء کے غدر کی مانند پھر غدر ہوگا اور  
وجہ اس کی یہ بیان کی کہ حیدر علی ہند میں اسلام اور اس کے پیروہیل گئے تھے  
اسی طرح جب دین عیسوی اور اس کے ماننے والوں کی کثرت ہوگی تو معمولی رشک  
حد تعصب سے پھر نہ گامہ برپا ہوگا عام لوگوں نے اب تک اون کی رائے سے <sup>القتل</sup>  
بہنیں کیا اور اندیش لوگ اس خیال کو تسلیم کرتے ہیں کہ انتہی۔

## فصل چہارم

### کیفیت مٹر گلاڈسٹون سابق وزیراعظم انگلستان

اخبار زمان میں جو سلائیٹ میں چھاپا جاتا ہے مٹر گلاڈسٹون وزیراعظم سابق  
انگلستان کا حال اس طرح لکھا ہے پچھد سال ہوئے کہ ایک شخص شقاوت  
شعلہ گلاڈسٹون نامی انگلستان میں نمودار ہوا از روئے ذنانت اشد دشمن دین میں  
اسلام کا ہوا کوئی افترا باقی نہ رہا جو اس نے مسلمانوں اور دین اسلام کے حق میں  
کیا ہو یہی وجہ ہے کہ آج ترکوں کو روسیوں اور رومانیوں اور اشتقاق جیلوں  
سے شب و روز جنگ کرنی پڑی باوجود اس کے اس کو سخت گلاڈسٹون فی اسپر  
بھی قناعت نہ کر کے یونان اور صربستان کو ظاہر ہو کر بغاوت کی ترغیب دے رہا  
ہے گلاڈسٹون ایک ایسا متعصب شخص ہے کہ ہر گناہ اور کمینہ بن میں انتہا  
درجے کا مشاق سے اگرچہ گلاڈسٹون ایسا مشہور ہو رہا ہے کہ انگلستان باشند  
سمجھا جاتا ہے اور انگریزوں کی مانند اس کا بڑا اعتبار ہے لیکن اس کا نام گلاڈسٹون  
بڑا ہوا ہے اور دراصل باشندہ بلگیر یہ ہے قریہ جاورہ ضلع کوستندیل میں بلگیر



باشندہ دہتری نامی سی جو کہ خوک لینے سور بیچنے والے نصرانی مسیحی فسطوری تھا  
 تھا ۹۶ء میں بساعت غصہ پیدا ہوا سو لے سال کے سن تک اپنے باپ کے ساتھ  
 سور چرانے والی کی خدمتگاری میں رہا ایک دن بمقتضائے شقاوت ذاتی کلاڈ  
 نے اپنے آقا سور چرانے والے کی دخترباکرہ سے بجمال خیانت زنا  
 کیا اور اس فضیحتی کے سبب اپنے گاؤں میں نرہ سکا اور سرویہ کو بھاگ گیا اور  
 وہاں جا کر ایک خوک فروش لینے سور بیچنے والے کا خدمتگار ہو گیا جب اس سور  
 بیچنے والے نے اپنے سور ایک سو دوا گرلند کے ہاتھ فروخت کئے اور سور کو  
 ہونچانے کے لئے کلاڈسٹون لند میں آیا اور وہاں کچھ ٹرینا لکھنا ہی سیکھ لیا  
 اور خود کو باشندہ انگلستان مشہور کیا اور اپنا نام بلگیر کا جو گروزا دن تھا  
 بدل کر کلاڈسٹون نام شمعو کیا اور یادری بخت بد بخت سے رفتہ رفتہ ترقی کر کے وزیر  
 اعظم انگلستان کا ہوا۔ کلاڈسٹون فضائل انسانیت سے بالکل بے بہرہ ہے۔  
 کلاڈسٹون اتنا گندہ دہن ہے کہ جب وہ بات کرتا ہے تو اس کے منہ کی بدبو سے  
 دور تک نفرت ہوتی ہے۔ غرض کہ کلاڈسٹون شکلیت عجیب جانور است غریب  
 (از اخبار دار الخلافہ ۹ بہ ذیقعدہ ۱۲۹۲ھ ہجری)

## فصل پنجم

### پادری صاحب لوگوں کی چالاکی کا بہید کھلجانا

۱۔ ایک اردو سالہ جب کا نام ہے امید آباد کی لئے خداوند کافر ستادہ سے متلاشی  
 اور مرزا پور کے آرفن اسکول میں باہتمام پادری ایچ اے شیرنگ صاحب کے زیر  
 میں چپا اس میں ایک سید عالی نسب متلاشی کا ذکر ہے لینے دین عیسائی کا  
 متلاشی ہو کر وہ آخر کو عیسائی ہو گیا اور پادری ہو کر امید آباد میں اپنے ماسپا کو  
 اس نے عیسائی کیا اور اوڑھا ہو کر ایک شخص کے گونے کے صدمے سے مر گیا



اور یہی حال کتاب ہندی میں جبکا نام ہے نیا کاشی کہند لفظ بلفظ گویا ترجمہ رسالہ  
 اردو کا لکھا ہے صرف اتنا تفاوت ہے کہ سید عالی نسب کی جگہ برہمن اور امیڈ  
 جگہ برہمن لکھا ہے چنانچہ ان دونوں کتابوں کے دیکھنے سے فوراً صاف معلوم  
 ہو جائیگا کہ ہندی کتاب میں ہندو شخص اور شہر اور اردو کتاب میں مسلمان شخص  
 اور شہر لکھا گیا ہے اور دونوں کا سارا حال ایک ہی ہے۔ پس یہ کس قدر فریب اور  
 جوڑ ہے فاش ہو گیا کہ دراصل کوئی ہندو تہانہ مسلمان بلکہ صرف اور ون کو غیب  
 دینے کے لئے یہ خیالی ہندو اور مسلمان بنالیا

۲۔ اول طمطاوس باب ۶۱ خدا جسم میں ظاہر ہوا روح سے راست ٹہرا  
 گر سیباخ کہتا ہے صحیح یون ہے وہ کہ جسم میں ظاہر ہوا الخ یعنی لفظ خدا کی جگہ لفظ  
 وہ رکھا ہے از کتاب اختتام دینی مباحثہ تصنیف پادری فائدر صاحب چھاپہ  
 سکندر اکبر آباد ۱۲۵۵ء صفحہ ۵۵۔

یہ آیت حضرت عیسیٰ کی الوہیت کی دلیل عیسائیوں میں سمجھی جاتی ہے لیکن اب  
 معلوم ہوا کہ خدا کا لفظ یہاں کسی الوہیت گر کا الحاق کیا ہوا ہے تو یہی ایسے موقع پر  
 الحاق کیا ہے کہ جبکا سر دست پہچان لینا بالکل ناممکن تھا اور اگر انہیں یعنی عیسائی  
 علمائے یہاں نے پہچاننا ہوتا تو اس پر الحاق کا گمان کرنا تک نہایت مشکل تھا اس سے  
 نہ شخص منصف مزاج خوب یقین کر سکتا ہے کہ بخل میں جہان جہان الوہیت  
 مسیح کی اشارے مندرجہ ہیں وہ یا رگوں کی جالا کی پر صاف اشارہ کرتے ہیں فقط  
 اس روئے میل چھاپہ لندن ۱۲۵۵ء میں جو کمال صحت کے ساتھ چھپی یہ آیت  
 اس طرح ہے خدا جسم میں ظاہر کیا گیا روح سے راست ٹہرایا گیا۔ الخ۔

۳۔ ابو خاں باب ۷۰ تین تین جو آسمان پر گواہی دیتے ہیں باب اور کلام او  
 روح القدس اور یہ تینوں ایک ہیں لفظ گر سیباخ اور شولز یہ دونوں عالم محقق



الحاقی جانتے ہیں۔ از اختتام دینی مباحثہ تصنیف پادری فائز صاحب چہا پند کو رخصت  
 مار نصاحب نے بھی اپنی تفسیر کے چوتھی جلد کے صفحہ ۵۴ میں اس فقرہ کو جعلی لکھا ہے اور  
 بلاشبہ یہ فقرہ جوٹا ہے اسلئے کہ ترجمہ سریانی کے جو شروع دوسری صدی میں ہوا،  
 اور اسطرح دوسرے ترجمہ سریانی کے جو پانچویں صدی میں وہ ترجمہ ہوا ہے اور  
 ترجمہ کاٹیک کے جو دوسری یا تیسری صدی میں ترجمہ ہوا ہے اور ترجمہ سہی ڈاک کی جو  
 صدی میں ہوا ہے اور ترجمہ انتیوپیک کے جو چوتھی صدی میں ہوا ہے اور ترجمہ  
 ارمنی کے جو اخیر چوتھی یا شروع پانچویں صدی میں ہوا ہے اور ترجمہ عربی خطی کے  
 اور ترجمہ پراپی روسی کے جو نویں صدی میں ہوا ہے کسی نسخے میں یہ فقرہ نہیں  
 پایا جاتا اور ڈاکٹری کنن لکھتا ہے کہ اسے اس فقرہ کو اس نسخے سریانی میں جو  
 بہت ہی پرانا اور نہر اربس زائد سے وہ کلیسیا ہندوستان میں تھا نہیں پایا اور  
 نہ کسی اور نسخہ سریانی میں جو اسے دیکھی اور پائیں نسخوں طینی میں نہیں پایا گیا مار نصاحب  
 وقت نظر ثانی کے کہتے ہیں کہ چسپ نسخے ان نسخوں میں بہت ہی پرانے ہیں اور  
 ان کی گواہی چسپ سونے نسخے بہتر ہے انتہی اور اسٹائن نے جو براہ عالم  
 مسیحی مذہب کا گنا جاتا ہے چوتھی صدی میں دس رسالے اس نامہ پر لکھے ہیں  
 اور ان میں سے ایک میں ہی اس فقرہ کا پتا نہیں اور جو اسٹائن فرقہ ایرین کر  
 مقابل تھا فقرہ ہوتا تو تثلیث کے ثابت کرنے کو اسکو نقل کرتا اور اس تکلیف میں  
 نہ پڑتا کہ دس آٹھویں پر بطور حاشیہ کے لکھتا کہ مراد پانی سے باپ اور خون ہے  
 بیٹا اور روح سے روح القدس ہے کہ اسی حاشیہ کو رفتہ رفتہ یارون تثلیثیوں نے  
 تغیر اور تبدیل کر کے ساتواں دس قرار دیکر داخل متن کیا اور مارش کہتا ہے  
 کہ ان نسخوں میں جو ارمی نہیں اور کلیمینٹ اسکندریہ والے کے پاس تھی اور  
 یقیناً دسے دوسری صدی کے بعد کی کہی نہیں ہو سکتے اور اسطرح ان نسخوں میں



جو ارجن کی پاس تھی اولیقینا وہ نے تیسری صدی کی بعد کے ہندین ہو سکتی اور اسبطرح  
اون نسخون مرشدون یونانی میں جو کونسل نائیس میں تھے اور وہ نے لفظ لیتیا چوتھی  
صدی کے بعد کی ہندین ہو سکتی اور اسبطرح ہر صدی کے نسخون میں اوس صدی  
تک کہ اوس صدی کی لکھی ہوئی پرانے نسخے ہم تک نہجی یہ فقرہ تھا اور جناب  
لو تہر مصلح دین کے ترجمہ جرمنی میں یہ فقرہ نہ تھا اور اون کی زندگی میں جتنے بار وہ  
ترجمہ چپا اون سب نسخون مطبوعہ میں وہ فقرہ نہار دے ہے اور نوبت اخیر میں جو  
۱۵۲۶ء میں اپنی زندگی میں اوس ترجمہ کو چھپوایا اور اون کی زندگی میں اوس کی طبع  
تمام ہوئی تھی بلکہ کچھ رہ گئے تھے جو چھپے دفات اونکے کے پوری ہوئی اوسکے  
مقدمہ میں لکھا ہے کہ کوئی شخص اس میرے ترجمے میں تبدیلی نہ کرے  
مگر حیف کہ تب ہی محرف اپنی تحریف سے بچو کے اور اون کی وفات کو تیس برس  
لگنے دے گئے کہ خلاف اونکے وصیت کے اس جھوٹے فقرے کو اون کے  
ترجمہ میں ملا دیا اور اول اول یہ بے دیا نستی اوس ترجمہ میں واقع ہوئی جو ۱۵۵۸ء  
میں فرنیٹک فارٹ میں چھپا تھا مگر ۱۵۸۳ء میں اور بعد اوس کے پہر جو کئی دفعہ وہ  
ترجمہ فرنیٹک فارٹ میں چھپا اوس سے یہ جملہ نکالا گیا لیکن پہر جو ۱۵۹۶ء اور ۱۵۹۹ء  
ڈنبرگ میں اور اسبطرح جو ۱۵۹۶ء میں ہم برگ میں چھپا مھر فین ٹیلیٹون نے اور  
جملہ کو داخل کر لیا اور ۱۵۹۸ء میں جو ہر ڈنبرگ میں چھپا اوس میں سے یہ فقرہ نکالا  
گیا بعد اوس کے اوس ترجمہ میں الحاق اس فقرہ کا عام ہو گیا اور کالون نے  
اپنے ترجمہ میں گوا و سکور ہنے دیا مگر اوس پر اپنا شبہ ظاہر کیا اور ترجمہ لائن میں جو  
منوب لیو جوڈا کی طرف ہے اور ۱۵۹۸ء میں اسی وثر نے چھاپا ہے اس جملہ کو مثر  
نے نکال کر حاشیہ پر لکھا اور کاسٹیلپو کے ترجمہ میں جو اول ۱۵۸۵ء اور ۱۵۹۳ء میں  
چھپا ہے اس پر نشان علیحدگی کا بنا یا گیا اور ترجمہ تندرل صاحب میں جو اول انگریز



ترجمہ ہوا ہے اور ۱۵۴۸ء میں پہلے ۱۵۴۶ء میں چھاپا ہے اور کورڈیل کی میل میں جو  
 ۱۵۳۵ء میں چھپا ہے اور میتھیو کی میل میں جو اول ۱۵۳۴ء ۱۵۴۹ء ۱۵۴۸ء میں  
 چھپا ہے اور کرن کی میل میں جو اول ۱۵۳۹ء ۱۵۴۸ء میں چھپا ہے اور شری ورنر کی میل  
 میں جو اول ۱۵۴۸ء ۱۵۴۹ء ۱۵۴۸ء میں چھپا ہے اور اسطرح اوس میل میں جو بے نسخہ اور  
 اتمام لیبٹان شل اور حید کے ۱۵۴۸ء میں چھپا ہے اور عہد جدید میں جو ۱۵۵۵ء میں گوال  
 ٹیرنے واسطے سر جان چیک کے لاشن اور انگریزی میں اوسے چھاپا اور اسطرح  
 اوس میں جو کوئلہ ۱۵۵۲ء میں چھاپا اور اوس میل میں جو گرافٹن نے اوسکو ۱۵۵۲ء  
 میں چھاپا اور اوس انگریزی میل جو ۱۵۵۲ء میں چھپا اور اوس میل انگریزی جو ۱۵۶۲ء  
 میں ہیری سن نے لندن میں چھاپا ہے سب ان تھون میں نشان شک اس جگہ  
 پر بنا یا ہوا تھا اور اسحاق نیوٹن حکیم مشہور نے جو زعم الگلش میں افلاطون سے ہی  
 بڑا ہے اس فقرے اور ایک اور فقرے کے چوٹے اور الحاق ہوئے پر کچا  
 صفحہ کا ایک رسالہ لکھا ہے ایک تاریخ میں جو لائی ہیری بوسفل مانج کر کے  
 موسوم سے اور علماء کمیٹی کی تالیف اور لندن میں جو ۱۵۵۳ء میں حکم کمیٹی چھپا ہے  
 مرقوم ہے کہ اسحاق نیوٹن نے ایک رسالہ چھاپا جس صفحہ کا لکھا ہے اور اوس میں  
 دو فقرہ پر نامہ یوحنا اور پلوس سے درباب مسئلہ ثلث کے بحث تحقیقی کی ہے  
 اور نیوٹن صاحب ال کرتے ہیں کہ کتابوں فی انہیں تبدیلی کی ہے اتھے اسحاق  
 نیوٹن سچ کہتا ہے کہ کسی کاتب ثلثی مذہب کا یہ کام ہے کہ اپنے عقیدے کی تائید  
 کے لئے اس حرکت کشنیم کا مرتکب ہوا شاید پادری فائڈر صاحب نے جو پڑے  
 معتقد ثلثیت کی ہیں اور اوس کی اثبات کے لئے رطب یا لبس بہر دینے سے اپنی  
 کتابوں میں کام رکھتے ہیں اس فقرہ کو جعلی اور جھوٹا سمجھ کر اس واسطے نہیں لیا ہوگا  
 کہ کوئی ناظر میرے لکھنے پر تفسیر میں ان فقرہ کو دیکھ کر اوس کی قیاسیت







۵۔ نسب نامہ درجہ متی اور لوقا میں مسیح کو داؤد کے نسل سے لکھا ہے اور لوقا باب ۳۶ میں الیسیات کو مریم کی رشتہ دار لکھا ہے جو کہ حضرت ذکریا کا بہن کی بی بی تھی جس سے ظاہر ہے کہ مریم خاندان کہانت اور لیوی کے فرقے سے تھی جو کہ کہانت کے لئے مخصوص تھا گنتی ۱۸ باب ۲۰۔ ۳۲ لیشوع ۳۳ باب ۱۴ اور ۳۳ باب ۳۰۔ اور حضرت داؤد نہ لیوی کے فرقے سے تھی اور نہ اون کے خاندان میں کہانت کسی نے کی اور ہر فرقہ کے لڑکی اپنے ہی باب کے فرقے میں بیاہی جاتی تھی گنتی ۳۶ باب ۸ و ۹ پس سچو داؤد کے نسل ٹہرنا کب درست ہو سکتا ہے یا یہ کہ الیسیات کو رشتہ دار مریم کی نہ کہنا چاہئے۔

۶۔ متی ۲ باب ۵ امین ہی اور ہیرودیس کے مرنے تک دمان (یعنی مصر) رہا کہ جو خداوند نے بنی کی معرفت کہا تھا پورا ہو کہ مین نے اپنے بیٹے کو مصر سے بلایا استہ یہ مضمون ہوسیاہ ۱۱ باب ۱ امین صرف بنی اسرائیل کے حق میں ہے جبکہ وہ حضرت موسیٰ کے ساتھ مصر سے نکلے مگر جبکہ حضرت عیسیٰ ایمان کی ساتھ مصر سے پرے تو وہی درس ہوسیاہ ۱۱ باب ۱۱ کا حضرت عیسیٰ کے مصر سے لوٹنے کی پیش خبری ٹہرائی گئی اور نہ صرف اپنی طرف سے بلکہ متی صاحب فرماتے ہیں کہ خداوند نے بنی کی معرفت کہا تھا اگرچہ ہوسیاہ ۱۱ باب ۱۱ میں ہیراوس بلوائے ہوئے کی بت پرستی مذکور ہے پس اگر حضرت عیسیٰ کی بابت یہ پیشین گوئی ہوتی تو حضرت عیسیٰ مصر سے بلانے جائیکے بعد کثرت پرست ہو گئے ہوتے۔ پس ہوسیاہ ۱۱ باب ۲ نے یہ بناوٹ فاش کر دی۔

۷۔ اول قرتیون کے ۵ باب ۵ میں بلوس رسول حضرت عیسیٰ کے پہنچنے ہونے کی بابت فرماتے ہیں کہ بارہون کو دکھائی دیا لیکن اعمال ۱۰ باب ۱۱ اور ۱۳ باب ۱۳ سے ظاہر ہے کہ حواریون کے سوا اور کسی کو نہیں دکھائی دیا



اور حواری صرف گیارہ تھے یہوداہ اسکر یوحنا تو مرچکا تھا اعمال باب ۱۔  
 لیکن کراول قبریتوں کی ۱۵ باب ۲ میں پلوس ل فرماتے ہیں کہ پانسو ہائیون ہی  
 زیادہ تھے جنہیں وہ اکیبارہ دکھائی دیا انتہی اس پانسو نے اون باتوں کو  
 بھی جو ناجیل میں مسیح کے دکھائی دینے کی بابت لکھے ہیں بالکل ثابت کر دیا  
 انجیلوں میں تو گیارہ کے سوا بارہ تک کا ذکر نہیں کہ جنہوں نے مسیح کو دیکھا مگر پلوس  
 نے نہ صرف بیس بیس یا پچاس ساٹھ بلکہ پانسو سے زیادہ کا اکیبارہ کی شہادت  
 لکھ دیا اگرچہ پانسو تو گیارہ و سوشاگرد ہی مسیح کے سب سے پہلے اعمال باب ۱۵  
 اور چونکہ انجیلوں میں اس کا ذکر نہیں ہے اس لئے پلوس رسول کو اتنا فقہ اور  
 بڑا ماٹر کہ اکثر اون میں سے اب تک موجود ہیں تاکہ معلوم ہو کہ اون دیکھنے  
 والوں سے سکر پلوس نے یہ بات لکھی پس کیا اون پانسو میں قسمی اور یوحنا  
 بھی نہ تھے کہ جنہوں نے اپنی انجیلوں میں مسیح کا پیر زندہ ہو کر ظاہر ہونا لکھا ہے  
 مگر کسی نے پانسو کا شمار نہیں لکھا اور اس بطرح لوقا اور مرقس نے مسیح کے دیکھنے  
 والوں سے حساب دریافت کر کے بلکہ لوقا نے پلوس ہی سے دریافت کر کے  
 مسیح کا حال لکھا اور تو ہی صرف گیارہ حواریوں کے سوا کسی نے بھی بارہ تک  
 کا نام نہیں لکھا ہے اور وہی لوقا کتاب اعمال میں پطرس کا قول ۱۰ باب ۱۰ ہم دائم  
 میں اور پلوس کا قول ۱۳ باب ۱۳ میں لکھا ہے کہ سوا حواریوں کے جو کہ صرف  
 گیارہ تھے اور کسینے مسیح کو جی اٹھا ہوا نہیں دیکھا پس اب یہ چہوٹ کیا فاش  
 ہو گیا کہ جس میں کچھ عذر کی جا ہی نہیں ہے۔

۸۔ الوسم اگرچہ یہ لفظ فقط خدا کے اسمائے صفات میں سے ہے کچھ اسم  
 ذات نہیں تو بھی علماء عیسائی اس لفظ سے تثلیث ثابت کرتے ہیں اور کہتے  
 ہیں کہ الوسم صیغہ جمع کا ہے اور یہ جمع کا اسم وجودوں کی جمعیت ظاہر کرتا ہے



اس خیال کو تمام اگلے اور حال کی یہودی جو عبری زبان کے محاورہ سے بخوبی واقف ہیں  
 صحیح نہیں جانتے کیونکہ اس مقام سے نہ تثلیث باہمی جاتی ہے اور نہ جمعیت وجود و یک  
 ثابت ہوتی ہے۔ علاوہ اسکے یہ لفظ یعنی الوہیم بادشاہوں اور قاضیوں اور سرداروں  
 اور فرشتوں کے معنی میں ہی آیا ہے جمعیت کے معنی اس لفظ میں لازمی نہیں  
 ہیں بلکہ اکثر جگہاں پر واحد حقیقی شخص کے استعمال کیا جاتا ہے چنانچہ خروج  
 باب ۱۶-۱۷ اور باب ۱۸ میں خدا نے حضرت موسیٰ کو کہا کہ میں تجھے فرعون کے  
 (الوہیم) بنایا اور یہ ہی کہا کہ تو مارون کے لئے الوہیم ہو گا ان دوسوں سے  
 بخوبی ظاہر ہے کہ یہ لفظ اکیلے حضرت موسیٰ پر بولا گیا جن میں کسی طرح نہ تثلیث  
 کے نہ جمعیت کے معنی ہیں بلکہ واحد حقیقی کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے  
 اب یہ دیکھنا چاہئے کہ عبری زبان کے محاورہ کے موافق اس لفظ کا استعمال  
 واحد اور جمع پر کیونکر آتا ہے سو ہم کتاب مقدس پر غور کرنے سے پاتے ہیں کہ اکثر  
 اس لفظ کا استعمال جمعیت کے معنی میں معبودان باطل پر ہوا ہے اور بادشاہوں  
 اور سرداروں اور قاضیوں یا فرشتوں پر اکثر بمعنی جمعیت اور  
 کبھی بمعنی وحدت اور معبود برحق پر ہمیشہ بمعنی واحد حقیقی استعمال ہوا ہے پس بخوبی  
 اس استعمال کے ثابت ہوا کہ اس مقام پر جو الوہیم کا لفظ معبود برحق کے معنوں میں  
 آیا ہے صرف وحدت حقیقہ اس سے مراد ہے اور نہ کسی طرح بمعنی جمعیت کے اس میں  
 نہیں ہیں پس جمعیت وجود و یک کی اس لفظ سے ثابت نہیں ہوتی۔ یہ رہے کہ  
 اگر ذات واحد الہی کا عرفان تثلیث کے ساتھ لازم ہوتا تو اللہ رب العالمین اس  
 بات کو بھی صاف صاف جس طرح اپنی وحدانیت کو بار بار جہاد یا ظاہر کر دیتا تاکہ حضرت  
 موسیٰ بھی تعلیم ہو دیوں کہ وہ یہ سمجھ کر بھی حضرت موسیٰ کو اس عقیدہ تثلیث سے



اطلاع تک پہنچی نہ تھی اور اس سے وہ بہت متین جو بھی ہیں کہ ابراہیم کے میرے دن  
دیکھے وغیرہ (یوحنا باب ۵) بالکل بناوٹ معلوم ہو گئیں کیونکہ حضرت ابراہیم کو تثلیث  
کے نام تک سے اطلاع نہ تھی وہ کیا جانتے تھے کہ بیٹا کون اور روح القدس  
کے کہتے ہیں اور نہ صرف حضرت ابراہیم بلکہ وہ تمام انبیاء جنکا شمار ہزاروں سے زیادہ  
ہوا ان میں سے کوئی ہی آدق نہ تھا کیا خدا نے انکو کامل عرفان نہ بخشا تھا تو انھیں  
سے جنکا کلام توریت میں شامل ہی وہ الہامی کیون سمجھا جاتا ہے یہ کہ خدا نے حضرت  
موسے کو جو الوہیم کہا اگر اس سے وجود و ن کی جمعیت مراد ہوتی تو حضرت موسے  
کا رتبہ حضرت عیسیٰ سے زیادہ سمجھنا چاہئے کیونکہ حضرت عیسیٰ کو تو صرف بیٹے کا رتبہ  
حاصل تھا اور حضرت موسے کو باپ اور بیٹے اور روح القدس تینوں کا مرتبہ حاصل تھا اور  
نہ صرف حضرت موسے بلکہ ان سب قاضیوں اور مفتیوں کو بھی جو الوہیم کہلائے  
کیونکہ بموجبت یہ عیسائی اگرچہ باپ اور بیٹا اور روح القدس تینوں ایک ذات  
واحد خدا ہے لیکن یہ بھی ثابت ہے کہ باپ بیٹا نہیں حتیٰ ۲ باب ۴ - اور بیٹا  
روح القدس نہیں ہے (یوحنا باب ۱۶) اگر ایسا ہوتا تو تثلیث کا شمار کیونکر لیا ہوتا  
ابن الوہیم بمعنی جمع واسطے معبودان باطل کے استثناء باب ۱۷- اور ۳  
باب ۳۹ قاضیوں کا باب ۸- اور ۱۰ باب ۱- اول سلاطین باب ۱۱ اور ۱۲  
باب ۱۹ اول تواریخ باب ۲۵- اور ۲ تواریخ باب ۱۳- اور ۲۵ باب ۱۲- اور  
۹ زبور ۷- اور ۳ زبور ۲ میر میاں- ۲۵ باب ۱۱- اور ۱۱ باب ۱۲- اور ۱۶ باب ۱۲  
الوہیم بمعنی بادشاہان و سرداران و قاضیان خروج باب ۲۸- استثناء باب ۱۰  
اور ۸ زبور آ- اور ۳ زبور آپیدائش باب ۲ و ۳ خروج باب ۲۱- اور ۲۲ باب  
۹- الوہیم بمعنی فرشتگان اول سموئیل باب ۸- اور ۲۸ باب ۱۳- اور ۲ سموئیل  
باب ۲۳- اور ۸ زبور ۶- اور ۸ زبور ۵- الوہیم بمعنی خداے واحد حقیقی پیدا



پیشہ ابابہ اول سلاطین ۱۸ باب ۲ و ۳۹۰ - اور نہایت ظاہر ہے کہ حضرت موسیٰ  
 سے پیشتر حضرت ابراہیم اور حضرت نوحؑ بلکہ حضرت آدمؑ تک اور حضرت موسیٰ کے  
 بعد حضرت ملاکی نبی تک جتنے انبیاء علیہم السلام آئے کینے قوم کو کہنی تہلث کی  
 تعلیم نہیں دی پہر کیا وہ سب ایمان سے بے خبر تھے اور صرف عیسائیوں کو یہ خدا  
 کا ہیہ معلوم ہوا یعنی خدا نے اوپر اپنی کتابیں نازل کیں مگر اپنا اصل حال یعنی  
 تہلث کا ہیہ نہیں بتایا اور حضرت عیسیٰ پر بموجب عقیقہ مدہ عیسائی کوئی انجیل  
 نہیں نازل کی مگر اپنا اصل حال بتا دیا تو کیا اگلے نبیوں کا ایمان ان عیسائیوں کے  
 آگے ناقص تھا لغو و بابتہ اگر ایسا ہوتا تو ان کی نبوت کیوں درست نہ ہوتی۔

۴۔ پ۔ ایش ۳ باب ۲۲۔ اور خداوند خدا نے کہا دیکھو کہ آدم نیک و برکی پہچان  
 مین ہم مین سے ایک کے مانند ہو گیا انحر اس آیت مین جو عبری یہ لفظ مین (کا خدا)  
 ایلیرا مسیحی فی بہت بحث کی ہے وہ کہتے ہیں کہ منو جمع متکلم مع الغیر کا صیغہ ہے اور  
 اسلئے وہ اس آیت کا ترجمہ اسطرچہ کرتے ہیں اور خداوند خدا نے کہا دیکھو کہ آدم نیک  
 و برکی پہچان مین ہم مین سے ایک کی مانند ہو گیا اور جبکہ انہوں نے اس آیت کا  
 اسطرچہ پر ترجمہ کیا تو اب وہ اس آیت سے علانیہ الہیت مین وجودون کی تہلث  
 ثابت کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بلاشبہ کوئی ایسا طرز کلام نہیں ہے کہ جس میں کوئی  
 تنہا شخص یہ کہہ سکے (ہم مین سے ایک) یہ ایسا طرز کلام ہے جس کے کچھ معنی نہیں ہو  
 سکتے جب تک کہ اس میں ایک شخص سے زیادہ شامل نہ ہوں لیکن منو صیغہ جمع متکلم  
 مع الغیر کا نہیں ہے بلکہ غائب کا صیغہ ہے اور اس کے معنی ہیں (اوس میں سے)  
 اصل مین یہ لفظ (من ہوں) تھا اور یہ دو لفظ تھے ایک (من) دوسرا (ہو) ان دونوں  
 لفظوں کے بیچ مین ایک اور نون دونوں کے ملائے کو آیا ہے جیسے کہ عربی زبان میں



اسی عبری کی قاعدہ کے مطابق نون و قالج کا آنا ہے جسکو (ہی) نون سے بدلی  
کنی اور (من نو) ہو گیا اور میں ایک کلمہ میں جمع ہو گئے اس لئے پہلا نون میم سے بدلا  
کیا اور دوسرا نون تیسرے نون میں ادغام ہو گیا اور عبری زبان کے قاعدہ کے موافق  
اوپر داغش یعنی تشدید دیکھی جو علامت ہے حذف یا ادغام کی اور اسطر حریر لفظ  
ممنو ہو گیا۔ اب اس کو اس بات کی سند بیان کرنی چاہئے کہ کس وجہ سے ہم اس لفظ کو  
غائب کا صیغہ کہتے ہیں اس کی سند میں ہم یہ بات کہتے ہیں کہ تمام اربع حسم  
میں ممنو کا لفظ جس میں داغش ہو جمع متکلم مع الغیر کے معنوں میں نہیں آیا بلکہ غائب  
کے معنوں میں آیا ہے چنانچہ غالباً تمام مقامات کتاب میں آقدس کو جن میں لفظ ممنو  
کا معنی داغش آیا ہے دیکھنا چاہئے کہ اون میں سے صرف توبیت میں استثنائیک  
اکتبہ جگہ یہ لفظ آیا ہے اور انبیاء کے صحیفوں میں جہاں جہاں یہ لفظ ہے اون کی  
شمار علیحدہ ہے غرض عہد عتیق میں جن جگہوں میں یہ لفظ آیا اون میں سے تمام  
مقامات ایسے ہیں جن میں کوئی شخص انکار نہیں کرتا کہ یہ لفظ غائب کا صیغہ نہیں ہے  
صرف تین مقام ایسے ہیں جن میں تکرار ہو سکتی ہے مگر تبت سی دلیلین ایسی ہیں جنہ  
ثابت ہو سکتا ہے کہ اون مقاموں میں بھی وہ لفظ غائب کا صیغہ ہے غور کرنے کا  
مقام ہے کہ ابھی اس مقام سے پیشتر یہی لفظ متعدد جہاں آیا ہے اور سب نے بلا اختلاف  
اوس کے معنی غائب کے لئے ہیں ہر کیا وجہ ہے کہ اس مقام میں اوس کے وہ  
معنی چھوڑ کر دوسری معنی جمع متکلم مع الغیر کے جو کسی مقام پر نہیں لئے گئے لئے جاو  
ہیں کچھ شبہ نہیں کہ یہ لفظ غائب کا صیغہ ہے اور اوس کے معنی (اوس میں سے) کی مرن  
ایک دوسرا عبری لفظ (کاحم) کا جو اسی آیت میں ہے اوس کا بھی ذکر کرنا مناسب ہے  
اوس کا ترجمہ علماء عیسائی نے ایک کیا ہے حالانکہ اوس کا ترجمہ بگیا ہونا چاہئے جسکو عربی  
میں وجہ کہتے ہیں چنانچہ اقلہ نے جو ایک بہت بڑا عالم یہودی زبان کا ہے اوس کا



مجید ہی کیا ہے معنی وحیدہ کے ہے علاوہ اسکے کتاب اقدس کی چند مقاموں میں  
اس لفظ کے یہی معنی آئے ہیں جن میں سے دو مقام یہ ہیں ایوب ۲۲ باب ۳۱ غزل  
الغزلات ، باب ۹ پس ہیں تمام گفتگو کے بعد اس آیت کا صحیح ترجمہ جو بالکل عبری لفظ  
مطابق ہے اس طرح پڑنا چاہئے اور کہا خدا نے مبرود نے اب آدم ہو گیا یہ  
اون میں سے (یعنی جو ان میں سے) بسبب جانے پہلائی اور برائی کے۔

اب غور کرو کہ ان الفاظ سے جو اس آیت میں ہیں کسی طرح الہیت میں وجود و نمکی  
جمعیت پائی نہیں جاتی وہ حقیقت میں ایک ہے کہ بطرح اوس میں جمعیت نہیں  
تمام مقدس کتاب میں لکھو یہی ہدایت کرتی ہیں اور یہی بات لکھو ابراہیم اور موسیٰ اور  
اور تمام انبیاء علیہم السلام بتاتے چلے آئے ہیں تفسیر رشی میں ربی شمعون یہود  
عالم نے اس مقام کی تفسیر یوں لکھی ہے کہ خدا نے کہا دیکھو وہ کیا ہے نیچے والو  
جیسا کہ میں بچتا ہوں اور والدوں میں اور کیا ہے اوسکے کیٹائی جانتا نیک اور بد کا  
۱۰۔ پادری صاحب کی خاص تعلیم عام لوگوں کے لئے یہی ہے کہ مسیح نے جو کہ قادر  
مطلق خدا ہی انسانیت اختیار کر کے اس جہان میں آیا اور سب عیسائیوں کے  
گناہوں کے کفار گیمہ ادا سے اپنی جان دے دی عبراہیم کا ۹ باب ۲۲ و ۲۶ کیونکہ حضرت  
میں لکھا ہے کہ انسان کی خون کا بدلہ انسان ہی سے لیا جائیگا پیدائش ۹ باب ۶  
اس سبب مسیح کو انسانوں کے گناہوں کے واسطے انسانیت اختیار کرنے اور  
جان دینے پڑی فقط اسکے لئے یہ بات دانشمند کے سمجھنے کو کافی ہے کہ حضرت  
عیسیٰ بموجب عہد عیسائی صلیب پانے کے بعد جب جی اڑے تو وہی انسانیت  
باقی رہی جو کہ صلیب پانے سے پیشتر تھی اور اوس انسانیت سے آسمان کے  
کہو لگا کر بعد مصلوبی کے وہ انسانیت حضرت عیسیٰ میں باقی نہ رہی ہوتی تو پھر جی اڑے  
کا ثبوت کیا تھا اور اگر اوس انسانیت سے آسمان پر نہ گئے ہوتے تو آسمان پر



جائے فضیلت کیا ہی یوں تو جو شخص مرتا ہے ہر ایک کی روح آسمان پر جاتی ہے مگر فضیلت یہ تھی کہ حضرت الیاس اور حضرت ادریس یعنی جنوک کی طرح انسانی جسم کے ساتھ آسمان پر حضرت عیسیٰ ہی اٹھا۔ اُسے گئے اس سے ظاہر ہے کہ فضلہ صلیب کو حضرت عیسیٰ سے کچھ علاقہ نہیں ہے اگر حضرت عیسیٰ نے صلیب پائی ہوئی تو پھر انسانیت کے ساتھ آسمان پر جانے کی کیا ضرورت تھی اور جی اٹھنا ہی کیا ضرور تھا حضرت عیسیٰ کی روح تو یوں ہی آسمان پر جاتی۔

چونکہ حضرت عیسیٰ نے عیسائی عقیدے کے بموجب انسان کی گناہوں کے فدیہ میں اپنی جان دی تھی اسی دن کا ۵ باب ۲ تو جو چیز کہ فدیہ میں دی جاتی او سے پھر ٹوٹا اور پھر بہنیں لیتے ہیں یا جو تیرہ قربان کیا جاتا ہے او سے پھر چراگاہ میں چریا ہوا بہنیں پائے پس حضرت عیسیٰ کو بھی صلیب پانے کے بعد پھر انسانیت کے ساتھ جی اٹھنا لازم نہ تھا تاکہ قربانی اور فدیہ مقبول ہو اس سے ثابت ہوا کہ یہ بائبل جو مادی صاحب سمجھاتے پڑھتے ہیں محض دھوکا ہے اور کچھ اوس کی بنیاد نہیں ہے کیونکہ یہ بات خدا کی عدالت کی محض برخلاف ہے کہ کوئی گنہگار شخص پھر گناہ کرے سب نجات پائے یعنی گنہگار ان ہو و حضرت عیسیٰ کی مصلوب کا گناہ ہی اپنے سر لیکر اوس پر ایمان لانے سے نجات پا جائیں اگر ایسا ہو تو ہر ایک چور اور ٹھگ کو زیادہ تر اپنے کام میں کرم ہونا چاہیے کیونکہ گناہ گار کے لئے گناہ کرتے جانا ہی وسیلہ نجات کا ہے۔

۱۱۔ برنباہ کے تھیل میں حضرت عیسیٰ کا قول حضرت نبی آخر الزمان صلیم کی بابت یوں صاف صاف لکھا ہے اسی برنباہ یقین جان کہ کیا ہی چوٹا گناہ کیونکہ ہو خدا اوس کی سزا دیتا ہے کیونکہ خدا نے تعالیٰ گناہ سے ناراض ہے اور کسی گناہ کو بے سزا نہیں چوڑتا میری ما اور میری شاگردوں نے جو دنیوی



غرض سی میرے ساتھ محبت کی خدا اس سے ناخوش ہوا اور بمقتضا سے عدالت  
 یہ جاننا کہ اون کی اس نامناسب عقیدت کی سزا اسی دنیا میں اون کو دیوے تاکہ وہ  
 دوزخ کے عذاب سے بچیں اور وہاں اون کو اذیت ہوئے اور میں دنیا میں اگرچہ  
 بے قصور تھا پر اس لئے کہ بعض آدمیوں نے مجھ کو خدا اور ابن اللہ کہا خداوند تعالیٰ  
 کو یہ بات خوش نہ آئے اور اس کی مشیت اس امر کی مقتضی ہوئی کہ قیامت کے  
 دن شیاطین مجھ پر نہسنیں اور مجھ کو ٹھٹھون میں نہ اور اوس سوا دسٹے اپنی مہربانی  
 اور عنایت سے ایسا ہوتا کہ دنیا میں یہود کی موت کے سبب میری تشویش  
 اور ہنسائی ہو جاوے اور ہر شخص یہ گمان کرے کہ میں صلیب پر لٹکیا گیا ہوں  
 ہتک اور ہنسائی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آئی ہے تک رہی جب وہ دنیا میں  
 آویگا تو ہر ایک ایماندار کو اس غلطی سے آگاہ کریگا اور یہ دھوکا لوگوں کی دل سے اڑے گا  
 قصہ ترجمہ قرآن شریف مصنف سیل صاحب صفحہ ۴۴

دیکھو یہ نبیہ کی انجیل ایک پرانی کتاب ہے اور ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے متبع  
 ہونے سے سیکڑوں برس پیشتر کی ہے کیونکہ دوسری تیسری صدی عیسوی کی  
 کتابوں میں اس کا ذکر ہوا ہے تو پہلا پر غور فرماؤ کہ اتنے دنوں پیشتر اس میں جعل  
 کیونکر ہو گیا اور جعل ہی ایسا ہوا جو طاقت بشری سے باہر  
 ہے۔

اور اگر یہ خیال کریں کہ مسلمانوں نے اس انجیل میں جعل کیا ہے تو نہایت تعجب  
 کی بات ہے کہ عیسائیوں کی کتاب میں مسلمانوں کا جعل چل جائے اور عیسائی بالکل  
 خبر نہوں آج تک نہیں سنا کہ کوئی مسلمان انجیل پر لباس رکھتا ہو اور اگر مسلمانوں کا  
 جعل اس انجیل میں چل گیا تو عیسائیوں کا جعل اپنی کتابوں میں اور یہی زیادہ آسان  
 بات ہے اسے کیوں مشکل جانتے ہیں لیکن حقیقت حال یہ ہے کہ اس وقت مسلمان







میں نہیں کہتا ہوں بلکہ بڑے بڑے علماء انصار سے ہیں اس قرآن سے متفق ہیں  
 چنانچہ ڈاکٹر منٹلی صاحب وغیرہ کا یہی قول ہے اور اس بتدیل کا موقع نظرانی  
 علماء کو اس جہت سے ناہتہ آیا کہ یونانی میں جو لفظ سور کے واسطے مستعمل ہے اور  
 جس یونانی لفظ کے معنی حرام کاری میں ان دونوں لفظوں کا املا بہت آہستہ میں  
 مشابہہ ہے یعنی دونوں لفظوں کی صورت بالکل ایک سی ہے پس سور کا  
 گوشت جائز رکھنے کے واسطے اس بھلی آیت میں وہی لفظ مناسب وقت معلوم  
 ہوا جس کے معنی حرام کاری کے ہیں مگر یہ بتدیل ان بھلی صدیوں میں نہیں ہوئی  
 بلکہ بہت قدیم زمانہ میں عیسائیوں نے اس بتدیل کو لازم جانا ہے اور پہلی صدی  
 عیسوی میں جب غیر یہودی قومیں عیسائی مذہب میں شامل ہوئیں تہری انتظام  
 مذہب عیسوی اور بت پرست بادشاہوں کے ظلم اور عادات دستور قومی اور مخا  
 اقوام مردار خوار سے سور کے گوشت سے نفرت عیسائیوں میں نہونے پائی چنانچہ  
 انجیل میں بھی لکھا ہے کہ کتنے ہی بت کو کچھ خیر جانکرتوں پر کی قربانی آج تک کہا  
 ہیں اور ان کے دل ضعیف ہو کر آلودہ ہو جاتے ہیں (اول فرشتوں کا ابائی)  
 پادری عیسا والدین صاحب اپنے نغمہ طبنوری کے صفحہ ۱۰۱ میں لکھتے ہیں کہ سور کا  
 گوشت نہ حرام ہے نہ نجس بلکہ جیسے بکری بھڑ کا گوشت پاک ہے ویسے ہی وہ بھی  
 ایک گوشت ہے انتہی پر وہی پادری صاحب اپنے کتاب ہدایت المسلمین کے صفحہ  
 ۷۴ میں لکھتے ہیں کہ ہر ملک کے طلیات جدے جدے ہیں کسی ملک میں کتا  
 اچھی چیز ہے اور کسی ملک میں سوراچی بڑی عمدہ چیز ہے انتہی یہ پادری صاحب  
 نے اپنا مشرب بیان کیا تاہم یہودی قوم کے جو لوگ کہ عیسائی مذہب میں شامل  
 ہوئے وہ سور کے گوشت سے ہمیشہ نفرت کرتے رہے اور بعض عیسائی  
 فرتے بھی اب تک سور کے گوشت کو حرام جانتے ہیں چنانچہ ایٹ صاحب گیار



دیگار کوڈالمن اپنی کتاب کے صفحہ (۲۳۷) میں اپنی آنکھوں سے دیکھا ہوا حال بیان کرتے ہیں کہ ازمنی عیسائی مالک یورپ کے پرہیز کرتے ہیں تاہم گوشتوں جیسے سو اور خرگوش استے۔ اور توریت میں توصاف لکھا ہے کہ سور کہنہ اسکا چرا ہوا نہیں ہوتا ہے پردہ جنگانی نہیں کرتا وہ یہی ناپاک ہے تمہارے لئے تم اون کے گوشت میں سے کچھ نہ کھاؤ نہ اون کی لاشوں کو مانتہ لگائیو (احبار باب ۸ و ۹) اور حضرت یسعیاہ فرماتے ہیں کہ جو سور کا گوشت اور مکروہ چیزیں کھاتے ہیں وہ سب کے سب فنا ہو جائیں گے خداوند تعالیٰ فرماتا ہے۔ (یسعیاہ - باب ۶۶ - ۱۷)

اور ماہر می گسٹس براڈ ہیڈ صاحب اپنی کتاب کے صفحہ ۵۰ میں لکھتے ہیں کہ انطاکیہ کے بادشاہ انطوکس فی ہودیونکو حکم کیا کہ بادشاہ کی سالگرہ کے دن سور کا گوشت کھائیں جو اونس کے نزدیک ناپاک کہنا تھا اور اگر کوئی ان باتوں کا منکر ہو تو اس کی مار دی جائے ایعذر نامی ایک بورما فقیہ نا جائز کہنا کہنا منکر ہو اس نے انہوں کو اوس کے منہ لے کی کوشش کی لیکن اُس نے یہ جانکر کہ بونکا چڑھاوا کھانے سے مرنا بہتر ہے اُنکا مقابلہ کیا تب اونہوں نے اوسے کہا کہ اپنا کھانا لاکے ہمارے ساتھ کھاؤ تو لوگ سمجھ کر کہ ایعذر نا جائز کہنا کہنا کہتا ہے وہ بھی کھائیں گے لیکن اُس نے اوس سے یہی انکار کیا اور اوس پر اونہوں نے اوسے مار ڈالا ایک عورت اور اوس کے بیٹے اس سبب سے کہ اونہوں نے سور کا گوشت اور بونکا چڑھاوا نہ کھایا گرفتار ہوئے پہلے بڑا بیٹا شکنجہ میں کہنی لگایا گیا اور جب اوس پر ہی منکر ملتے جان مارا گیا دوسرا بیٹا بھی بہ سبب منکر ہونے کے قتل کیا گیا مگر وقت اوسنے کھا کہ تو ظلم سے ہماری زندگی لیتا ہے لیکن وہ جس کی شریعت مانکر ہم اپنی زندگی کو دریغ نہیں کرتے ابدی زندگی بخشے گا۔ تب سراج گردن مارا جانے لگا تب کہنے لگا کہ یہ خیر ہے



قادر ہے لیکن توفانی ہے یہ نہیں سمجھتا کہ خدا نے ہمارے قوم کو ترک کیا ہے۔  
 جو طریقہ سب سے عجیب اور اونگلی ماکا تھا کیونکہ اپنے سات بیٹیوں کو ایک دن  
 میں قتل ہوتے دیکھ کر وہ خدا پر ہر وسوسہ رکھ کر خاطر جمع نہی جب اوسکا چوٹا بیٹا  
 شکنجہ میں کھینچا جاتا تھا اور قاتلون نے اوس سے وعدہ کیا کہ اگر تو سور کا گوشت اور  
 بتوں کا چرٹا داکھا ہے تو بڑا انعام پاویگا اوس کی مانے کہا کہ بیٹے اس ظالم سے  
 خوف نہ کر اور خاطر جمع ہو کر مثل اپنے بھائیوں کے اپنے مرنے کو قبول کر کہ اوسکے  
 ساتھ تجھے بھی سعادت ابدی میں پاؤں آخر کار ماہی ماری گئی آستھے۔ پس یقین  
 کرنا چاہئے کہ دنیا میں کہ ہر سرد و گرم غذا اگر انسان کے بدن میں اپنی تاثیر ظاہر  
 کرتی ہے تو سور جو تمام جالوز دن میں نامعقول اور کسی طرح کی تربیت قبول نہیں  
 کرتا اسے اسکا گوشت بھی ضرور اپنی تاثیر پیدا کرتا ہے اور اوس کی تاثیر بھی یہی  
 کہ انسان کسی طرح کی تربیت سے محروم رہے اور ہرگز اوسکا دل خدا اور سوسائے  
 نہ مائل ہو کوئی نصیحت اور سپر اثر نہ کرے اور کوئی عمدہ دلیل ترغیب دین حق کی اور  
 پسند نہ آئی جب ہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ باپ چیر کتو نکوندو اور اپنے  
 موتی سوروں کے آگے نہ ڈالو (متی ۷ باب ۶) کتوں اور سوروں سے ایک ہی  
 جنس مراد ہے یعنی بڑے لوگ اور باپ چیر اور موتی سی مراد نیک نصیحت کیونکہ  
 ان دونوں فرقوں کا مطلب ایک ہے اور جیسے فارسی اور اردو میں ایک بات کو  
 دو طور پر نظم و نثر میں بیان کرتے ہیں اسطرح عبرانی اور یونانی میں بھی ہے۔  
 لیکن باوجود اس خفیلی تعلیم کے جبکہ خدا نے دعوت اسلام کے واسطے قرآن کو  
 ہی نازل فرمایا تو اس سے ہمیں یہ نصیحت ملتی ہے کہ ہم کسی عیسائی کو اگرچہ وہ  
 کیسا ہی سخت دل ہو دین و ایمان کی نصیحت نیک کرنے سے کبوقت باز نہ رہیں کہ  
 کہ ہمارا سب سے بڑا کام یہی ہے کہ جو خدا انسان کو مسخر کرے سو رہنا دیتا ہے



وہ قادر ہے کہ سور کو انسان بنا دے اور بے ایمان سے ایماندار کر دے  
 الغرض جبکہ عیسائیوں میں سور کے استعمال کی اس قدر عبادت ہے تو ممکن نہیں  
 کہ اون کا کوئی برتن نجاست کی آلودگی سے بجا رہتا ہو اور چونکہ یہودی لوگ مسلمانوں  
 گہر کی روٹی کہا لیتے ہیں مگر مسلمانوں کے گہر کی مانند ہی کا پکا نہیں کہاتے یہ سمجھ کر  
 کہ مسلمانوں کو فریج کرنا نہیں آتا ہے اور وہی اپنے مات کا ذبح کیا ہوا جن کی پیروی  
 پکاتے ہیں اور نہیں مین ہر طرح کی ترکاری اور دال اور چاول وغیرہ پکاتے ہیں  
 اس سبب سے وہ کوئی چیز مسلمانوں کی مانند ہی کی کچی ہوئی نہیں کہاتے تو کتنا  
 زیادہ ضرور ہے کہ باوجود اس قدر استعمال سور اور شراب کے عیسائیوں کے  
 کہانے سے مسلمان پر ہنر کرین خاص کر اسوجہ سے کہ باوری والش صاحب  
 مخزن سچی مطبوعہ مارچ ۱۸۷۷ء میں نو دلیوں سے ثابت کرتے ہیں کہ جو شخص  
 انگریزوں کے ساتھ کہانے کا حوصلہ کرے اسے چاہئے کہ چارون اور خاکرو  
 بہانے سے اونکے جوتان بنانے اور پانچانے صاف کرنے کے دنوں میں پر گزیرے  
 نہ کرے کیونکہ انسان کی فروتنی اور نیکی ختمی کا یہ عمدہ نشان ہے اور برخلاف اسکے  
 چارون اور خاکروہوں کے کہانے سے نفرت اور انگریزوں کی ساتھ کہانیکی  
 رغبت کرنا کمال تکبر اور غور میں داخل ہے فروتن اور تربیت یافتہ شخص کو ایسا  
 ہرگز نہ چاہئے کیونکہ ہندوستان میں جن انگریزوں کے ساتھ کہانے کا تم راؤ  
 کرتے ہو اون کے باورچی خانہ میں اس کی احتیاط نہیں ہے کہ چار یا خاکروہ  
 باورچی اور خانہ مان نہ کہا جائے اور سور کے ہر جزو کا استعمال باورخانہ کے  
 ہر برتن میں علاوہ اسکے ہے۔ ہم نے مانا کہ قرآن مجید میں الْیَوْمُ اُحْلِلْ لَکُمْ  
 طَیِّبَاتِ وَطَعَامُ الدِّینِ اَوْ تَوَالِکُمْ اَبْلَکُمْ۔ مرقوم ہے لیکن گرم ملک یعنی  
 عرب میں نصارے اس قدر استعمال لحم خنزیر کے عادی نہ تھے بقدر کہ وہ ملک



انگلستان کی باشندے اسکے عادی ہیں کیونکہ ہر گھر آدھا بال بچوں کے لئے اور  
 آدھا شور و شکر کے لئے مخصوص ہوتا ہے اسکے سوا کرم ملک کے باشندے طہارت  
 وغیرہ کے عادی ہوتے ہیں برخلاف سر و ملک والوں کے مگر سب سے بڑی بات یہ ہے  
 کہ عرب کے نصاریٰ مطیع الاسلام تھے الغرض ناجائز کھانے پینے سے پرہیز کرنا  
 ایماندار کے لئے خدا کی شریعت پر عمل کرنے کا مقدم نشان ہے دیکھو سب سے  
 پہلے شریعت جو خدا نے حضرت آدم کو دے دی تھی کہ منع کئے ہوئے خست  
 سے پہل نہ کھانا (پیدائش ۲ باب ۱۷) اور حضرت آدم کا وہ اگرچہ پہلا گناہ تھا  
 تب بھی خدا نے انہیں معاف کیا بلکہ دوہری سزا حضرت آدم کو دی یعنی بہشت  
 سے نکالا جانا اور موت۔ اس سے اشارہ یہی ہے کہ بنی آدم سب سے زیادہ حلیہ  
 حرام اور حلال میں کرتے رہیں اور کیسے وقت اس سے غافل نہ ہوں چنانچہ انجیل میں  
 یہی لکھا ہے کہ کوئی بہائی کہلا کر حرام کاری یا لالچی یا بت پرست یا گالی دینے والا  
 یا شرابی یا ظالم ہو تو اس سے صحبت نہ کرنا بلکہ ایسے کے ساتھ کھانا تک نہ کھانا

### (اول فرستون کاہ باب ۱۱)

پس ان ناجائز استمالوں سے جب کہ عیسائی اپنے ہی مذہب کے لوگوں کے  
 ساتھ کھانا روا نہیں رکھتے تو مسلمان ایسے کھانے کئے گزرے ہو گئے جو سور  
 کی خوراک والوں کے دسترخوان کو ماندہ غیبے سمجھتے ہیں اور علماء مجلس رومن کا تہولک نے  
 یہودیوں کو سزا دینے کے لئے ایک زمانہ میں یہ قانون جاری کیا تھا کہ دے عیسائی  
 کے پیرو گیساتہ کھائے اور اسے معاملہ نہ رکھے (کشف الثمار مصنفہ ہادی مرکیب ص ۲۹)  
 سفر ۲۹۔ یہاں سے ظاہر ہے کہ دینی امتیاز کے واسطے مالی عقائد باطلہ سے ترک  
 موکلت سب سے مقدم تدبیر ہے اور یہ بعض عالی ظرف جو انگریزوں کے ساتھ  
 کھانا کھانے کو دلیل از دیا و محبت جانتے ہیں یہ ان کا خیال خام ہے۔ کیسکا



کہانا کہا لینے سے محبت زیادہ بہنیں ہوتی بلکہ اس سے اپنا کہانا کہلانے سے محبت  
 زیادہ ہوتی ہے ہر شخص کو اپنا کہانا کہلانا نشان محبت ہے نہ یہ کہ اس کا کہانا  
 ہندو کسی انگریز کو اپنا برتن تک چھونے بہنیں دیتے تو یہی وہ مسلمانوں سے کہیں  
 زیادہ انگریزوں کی نظر میں عزیز ہیں اور میں یقین سے کہہ سکتا ہوں کہ اگر خدا  
 خواستہ ہندوستان میں پہر کبھی غدر ہوا اور اگرچہ ہندو نیکے ذات سے ہو مگر مسلمانوں  
 پر قیامت ہی گزر جائے گی اور ہندوؤں کی طرف سے گورنمنٹ انگریزی کو ہرگز کامل  
 بدگمانی نہ ہوگی اور اب بھی ہم دیکھتے ہیں کہ انگریزی اخباروں اور پارلیمنٹ کے  
 اخباروں میں بہ نسبت سب قوموں کے مسلمانوں کی ممانعت کے مضامین بہرے  
 ہوتے ہیں اور اس کی وجہ شاید یہی ہوگی کہ مسلمان انگریزوں کی روٹی پر  
 دانت لگائے ہیں اور انگریز ہندوؤں کی روٹی پر کہ اپنا اور اذکا یکا جی ثابت  
 ہے کہ یہ دلیل ہے اس سبب انگریزوں کا اغماض مسلمانوں کے ساتھ ہے اور ہندو  
 اغماض انگریزوں کے ساتھ۔ انگریز مسلمانوں کی نظر میں عزیز ہیں اور ہندو انگریزوں  
 نظر میں اس لئے مسلمانوں کو چاہئے کہ اب یہ اس رسوائی سے تربت پذیر ہوں خدا  
 اور رسول کی اطاعت سب سے مقدم جانیں یہ اطاعت بہنیں کہ فقط چار رعیتیں  
 پڑ بکھر اور چند روز سے رکھ کر خدا کے سب فرائض سے فارغ ہو گئے بدعتی اور  
 وہابی اور شیعی اور افضی اور خارجی وغیرہ ان سب میں نماز روزہ کرنا اور  
 مجہر سے اور تم سے بہت زیادہ ہیں باوجود اس کے کیا سبب کہا بتک نہ خدا  
 مسلمان پر مہربان ہوا اور نہ ملک کے حاکم اس کی وجہ یہی ہے کہ ان بگڑی ہوئی عقل  
 والوں کو اتنا تک یہ یاد نہیں آیا کہ خدا کی سب سے بڑی خوشنودی ترقی دین و اسلام  
 میں ہے اور حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت اور بہنیں لوگوں کے  
 واسطے ہوگی جو حقے دل سے اس کام میں سرگرم ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کو پہنچنے



اور کتب آسمانی کے نازل کرنے سے خدا کی خاص غرض یہی ہے پس انگریزوں نے  
 کہہ جا کر دعوت کہنا نا کچھ ضرور ہنہیں بلکہ اپنے گہرا کراہنہیں دعوت اسلام کے بعد  
 کہنا نا کہنا چاہئے کہ جب خدا اور رسول راضی ہوں تو ہر ہندوستان اور انگلستان  
 وغیرہ میں مسلمانوں سے کون ناراض رہ سکتا ہے اور ہمیشہ خدا کے اس حکم کو یاد  
 رکھنا چاہئے کہ حُرْمَتٌ عَلَیْکُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَحُمُ الْخَضِرِ وَمَا أَهْلُ الْغَیْرِ السَّیْبِ - اَلَا یَا  
 یس جو لوگ کہ نصارے کے ساتھ کہانے کی ہوس کرتے ہین اوہنیں معلوم کر لینا  
 چاہئے کہ جس سورہ میں آیہ الْیَوْمَ اُحِلَّ لَکُمُ الطَّیِّبَاتُ وَطَعَامُ الذِّیْنِ اَوْ تَوَالِکَتِ اَبْجَلُ لَکُم  
 ہے اُسی سورہ میں پیشتر یہ آیت بھی ہے کہ حُرْمَتٌ عَلَیْکُمُ الْخَمْرُ اَوْ رَس سے اشارہ  
 یہی ہوگا کہ نصارے کے ساتھ کہانے کا ارادہ کرنے سے پیشتر یہ ضرور دیکھ لیجیو کہ  
 سورہ اور شراب کا چرچا بھی وہاں رہتا ہے یا ہنیں مخض بے سمجھے بوجھے کہانے کو  
 نہ بیٹھ جانا بلکہ جس رعیت سے وہاں کہانے جاؤ اس کی بہ نسبت کم سے کم  
 کوشش اس کی تحقیق میں کر لیجیو کہ سورہ اور شراب کا تو استعمال وہاں ہنیں ہوتا ہے  
 کیونکہ جس خدا نے ایک بار یہ فرمایا کہ الْیَوْمَ اُحِلَّ لَکُمُ الطَّیِّبَاتُ وَطَعَامُ الذِّیْنِ اَوْ تَوَالِکَتِ اَبْجَلُ لَکُم  
 حل لکم - اوسے نے دوبارہ یہ بھی فرمایا ہے کہ حُرْمَتٌ عَلَیْکُمُ فَقَطْ

### فصل مفتوح

مضمون مصنفہ جناب امام فرید الدین گنج شہر اہل کتاب سید ناصر الدین  
 محمد ابوالمنصور والد ماجد مؤلف

قال اللہ تعالیٰ جل شانہ - وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ لِحْضَنْنَ مِنْ ابْصَارِہُنَّ وَحَفِظْنَ فَرْجَہُنَّ  
 وَلَا یَبْدِیْنَ زُیْنَتَہُنَّ اِلَّا مَا ظَہَرَ مِنْہَا وَلِیَضْرِبْنَ خِجْرَہُنَّ عَلٰی جُجُوہِہُنَّ وَلَا یُذِیْنَنَّ زُیْنَتَہُنَّ اِلَّا  
 لِبُعُولَتِہُنَّ اَوْ اَبَائِہُنَّ اَوْ اَبْنَائِہُنَّ اَوْ اِیْنَاءِہُنَّ مِنْ اٰوَابِیْنٍ اَوْ اِیْنَاءِہُنَّ اَوْ اِیْنَاءِہُنَّ اَوْ اِیْنَاءِہُنَّ  
 بَنی اِیْنَاءِہُنَّ اَوْ بَنی اِیْنَاءِہُنَّ اَوْ بَنی اِیْنَاءِہُنَّ اَوْ بَنی اِیْنَاءِہُنَّ اَوْ بَنی اِیْنَاءِہُنَّ اَوْ بَنی اِیْنَاءِہُنَّ



اولی الاربتہ من الرجال و الاطفال الذین لم ینظروا علی عورات النساء و الاضرین بالظہر  
لیعلم ما یخفی من زینتہن و تولوا الی اللہ جمیعاً یتہ المؤمنون لعلکم تفلحون -

ترجمہ اور کہہ واسطے مسلمان عورتوں کے کہ بند کریں آنکھیں اپنی اور محافظت کریں  
شرمگاہیں اپنے کی اور نہ ظاہر کریں بنا و اپنا مگر جو ظاہر ہے اس میں سے اور جائے  
کہ دالین اوڑھنی اپنے اور پرکریاں اپنے کے اور نہ ظاہر کریں بنا و اپنا مگر جو  
خاوندوں اپنے کے یا واسطے باپوں اپنے کے یا باپوں خاوند اپنے کے یا بیٹوں اپنے  
کے یا بیٹوں خاوندوں اپنے کے یا بیٹیوں اپنے کے یا بیٹوں بیٹیوں اپنے کے  
یا بیٹوں بہنوں اپنے کے یا بیٹیوں اپنے کے یا بچے مالک ہوئے داہنے ہاتھ اور  
یا جو ساتھ رہنے واسطے ہیں غیر حاجت واسطے مردوں سے یا لڑکوں سے جو نہیں  
واقف اوپر چہی باتوں عورتوں کے (یعنی خصے اور محبوب اور عینین اور اطفال خود  
بہال جو حد بلوغ کو نہیں پہنچے) اور نہ ماریں باؤں اپنے زمین پر تاکہ جانا جاوے  
جو کچھ چاہتے ہیں زینت اپنی سے اور توبہ کرو طرف اللہ کے سب اسے مسلمانوں  
تاکہ تم فلاح پاؤ (سورہ نور ع ۴)

پادر لیا جوں کے اخبار نور افشان گدھیانہ نمبر ۴ و ۸ جلد ۲ - اور شمس الاخبار  
لکھنؤ میں مسلمان عورتوں کی آزادی کے واسطے بڑی زرعینین اور عینین  
بے پردگی رائج ہونے کے واسطے عجیب ترکیبیں مندرج ہیں چنانچہ آپ  
مسلمانوں کو الزام دیتے ہیں کہ یہ اوکو زنا خانہ کی چوکت تک بھی جانے نہیں  
دیتے اسے پہر لکھتے ہیں کہ یہ آزادی جو مدت سے دنیا میں خراب چیز بھی  
جاتی تھی گو یورپین کی حق سہی سے اب مفید نتائج بخشی ہوئی نظر آتی ہے اور  
مشرقیوں کے (اس سے مراد مسلمان) سنگین قید سے بدرجہا مستحسن الخیر  
پہر لکھتے ہیں کہ عورتوں کی حقون کی غاصب دو باتیں معلوم ہوتی ہیں ایک کا



علم سے محروم رہا اور دوسرا اون کی ازادگی بالکل چھین جانا اور غرض اس طرح کی محرومیت نہ صرف  
ہی کہ اندرون بلکہ مدت دراز سے ہم اخباروں میں بڑی بڑی دلیلیوں کی ساتھ دیکھتے ہیں جو کہ  
مسلمانوں میں عورتوں کا نامحرم کی نگاہ سے بچا دینے فرض اور شرعی حکم ہے اور مسلمانوں میں  
ایسے ہی ایک اخلاقی تعلیم ہے کہ یوں و نصاریٰ اور دنیا کی ساری قومیں آنکھ سے نہ ہنیں کر سکتے  
ہیں اس لئے دل سے کوشش کی جاتی ہے کہ کس طرح ہیں کمال بہت حالی اسلام میں یہ فضیلت  
مسلمانوں میں مفقود کرنا چاہئے اگرچہ اسلام میں جو تعلیم ہے قابل حد ساری قوموں کی ہے  
لیکن اور تعلیمات ایسے ہیں کہ اون میں کی بعض باتیں غیر قوموں میں سے ہی کسی کسی قوم میں  
کم و بیش موجود ہیں مگر تعلیم باوجود اپنے بیشتر خوبوں کے اب تک کسی مذہب میں کامل  
طور پر موجود نہیں ہے ہم از روی رواج عام و ہم از روی وحی و الہام اگرچہ ناقص طور  
پر دنیا کے کوئی قوم اس کی خوبی سے انکار نہیں کرتے اور میں دیکھتا ہوں کہ جملہ ان نصرانی  
عالموں کی کہتے ہی مسلمان ہی جو اس بہت حالی میں اسلام کے وقت کو بھول گئے ہیں  
چند سال ہی برابر اخباروں میں عورتوں کی آزادی کی واسطے اپنے اپنے مضمونوں کو شہر  
کرتے ہیں تاکہ مسلمانوں میں عورتوں کی بے پردگی کا رواج عام ہو جائے تو اوہ نہیں اپنی  
عورتوں کو بے پردہ رکھنے میں کوئی شرم اور ہشامی کا مقام باقی نہ رہے یہ نہایت کم حوصلگی اور  
بہت ہی ہے عورتوں کا پردہ میں رکھنا اسلام کی خاص خاصیت ہے جسے اسے ترک کیا  
وہ خدا کی آیاتوں کا انکار کرنے والا اور اسلام کی عمدہ فضیلت کو مٹانے والا ہے پس اس کے  
کمزورین کس طرح کا کلام نہیں ہے اور عورتوں کو پردے میں رکھنا ان کے واسطے قید نہ سمجھنا  
چاہئے یہ تو اون کی کمال راحت کا سبب ہے کیونکہ راحت اور سبک دہی کہتے ہیں جس میں انسان کا  
دل قرار چڑھے اگرچہ بظاہر وہ قید خانہ ہی ہو ہے پاس کے در زنجیر پیش دوستانہ بہ کہ  
بایگانگان در بوستان - دیکھو بگلی آدمی کو شاہی محل میں ایسی ہی وحشت ہوتی ہے جیسے  
کہ بادشاہ کو دیرانہ میں پس جو عورتیں کہ پردے میں رہنے کی عادی ہیں اون کو دروازہ کے



قدم رکنا ایسا ہی مشکل ہو جاتا ہے جیسا کہ آزاد کو قید نہ کی اندر قدم رکھنا کڑی اپنے  
 جانے کو ساری خدائی جانتی ہی اور سیپی قعر سمندر میں زندگی تمام کر دیتی ہی مرغ قبل نما  
 جب تک اپنے گہر میں ہی قبلہ نما ہے قمبر مسجد سے باہر بسا طیون کی الماری بجاتا ہے ہلکا  
 سوا عورتیں اپنے بچوں کی خبر گیری اور انتظام خانہ داری کے واسطے ہیں نہ یہ کہ عورتیں باہر  
 پہرین اور مرد گہر میں چولہا ہو کین۔ پہر یہ کہ دنیا میں فضل تہذیب اور سب سے عمدہ تر  
 شائستگی وہی ہے کہ جو اولیاء اللہ اختیار کرتے ہیں اور سب سے مقدم قناعت اور گوشہ  
 نشینی ہے۔ اور غیر سے بے تعلق ہونا۔ پس عورتیں گوشہ نشین ہو کر جو غیر صحبت سے محفوظ  
 رہتے ہیں اس عمدہ صفت میں وہ اولیاء اللہ کیا ہتھ شریک ہوتے ہیں اور ثابت ہوا کہ  
 فضل گوشہ نشینی بنفسہ ساری تہذیبوں کی ماہ ہے۔ اور بغیر اسکے کوئی تہذیب ممکن نہیں یعنی  
 گوشہ نشینی تہذیب نفس کی واسطہ اور لازم اور ضرور ہے کہ بغیر اسکے ترک افعال ذمہ محال عقل ہی  
 مآب اگر کوئی کہے کہ عورت جب گوشہ میں بیٹھ رہے تو گھر کا کاروبار کون کرے تو اسے  
 سمجھنا چاہئے کہ عزت سے مراد صرف ایک جگہ بیٹھ رہنا نہیں ہے اور اولیاء اللہ ایک ہی  
 جگہ نہیں بیٹھے رہتے ہیں بلکہ تجدد سے عشا تک کام ہی میں لگی رہتی ہیں باوجود اسکے وہ  
 گوشہ نشین ہیں اس طرح عورتیں بھی باوجود کاروبار خانگی کے جبکہ گلی کوچوں کی سیر یا خط صحبت  
 غیر سے محروم ہیں تو گوشہ نشین ہیں پس ممکن ہی کہ آدمی تمام دن اہل جوئے اور گوشہ نشین رہے  
 اور ممکن ہے کہ انسان ایک ساعت کی واسطے قمار خانہ میں جائے اور آوارہ گرد اہل لائے  
 پس گوشہ نشینی محض بیکار رہنے کو نہیں کہتی بلکہ غیر قطع تعلق کر کے اپنی ہی کاروبار میں مغول  
 ہونا ہی گوشہ نشینی ہے اور ہی طریقہ انقیاد اولیاء اللہ کا ہے کیونکہ بدون کو صبر  
 قناعت دشوار ہے جب طرح نیگو کو شورش اور ہنگامہ ناگوار ہے۔ پہاڑی لوگ برابر  
 زمین پر چلنے سے گہرا تے ہیں جب طرح سطح زمین کے رہنے والے پہاڑ و پہر چڑھنے  
 سے عاجز آتے ہیں مصرعہ ہر کے راہر کار سے ساختہ لیکن عورتوں کو



کو شہیہ اولیاء اللہ کی کو شہیہ ثانی سے زیادہ تر واجب ہے یعنی اگر اولیاء اللہ سے بعد  
 ترک عزت کوئی کام نارد ہو جائے تو پہر اپنی اصلی حالت کو عود کر سکتے ہیں لیکن عورت  
 کی اگر ایک دفعہ ذرا ہی بدنامی ہو جائے تو ساری عمر وہ اپنی اصلی عزت کو پہر حاصل نہیں کر سکتے  
 دیکھو مرد باوجود بیسیوں عورتیں رکھنے کے شریف کہلاتے ہیں مگر عورت دوم مرد کے پاس  
 جانے سے پہلے پہر شریف عورتوں میں بیٹھنے کے لائق نہیں رہتی اور نہ صرف دو چار دن  
 بلکہ تمام زندگی پہر وہ پارسا نہیں ٹھہر سکتے یہاں تک ظاہر ہو کہ جس طرح عورت نازک اندام  
 ہے اس کی عزت اس سے زیادہ نازک ہے کیونکہ نازک اندام کا ہر عضو دم در دیا  
 ہوؤں ہے پھنسی کی برداشت کر سکتا ہے اور بعد دوامعالجہ کے اکثر صدمہ سالم ہی ہو جاتا  
 ہے لیکن شریف عورت کی عزت ذرا سے داغ و دہشت کی ہی برداشت نہیں کر سکتے  
 اس لئے عورت کو گوشہ نشینی ہزار جلیل القدر منصب سے بھی اعلیٰ تر ہے کیونکہ ہر طرح کی  
 برائی سے بچنے کے لئے اس سے عمدہ اور کوئی تدبیر نہیں ہے کہ عورت پردے میں  
 بیٹھے اور عجیب یہ ہے کہ مردوں کی کثرت ازواجی عورتوں کی بدنامی کا باعث نہیں ہوتی  
 بلکہ عورت کی بدنامی تمام خاندان کی ناک کٹ جانے کا باعث ہو جاتی ہے اس کے غور و فکر  
 گوشہ نشینی شریف کی لئے دنیا کے سارے کاموں سے مقدم تر ہے کہ زن روئے  
 پوشیدہ بہ در نہفت ہ اسکے سوا مرد اگر کسی عورت سے مانوس ہو تو وہ اس سے اپنے گھر  
 لایکا اور عورت اگر کسی سے مانوس ہوئی تو اویسکے ساتھ ہباگ جائے گی پس عورت کا  
 باہر نکلنا اسے گھر سے نکال دینے کے برابر ہے اگر کوئی کہے کہ گھر میں ہمیشہ رہنے سے  
 عورتوں کی تندرستی میں خلل واقع ہوتا ہے تو یہ قاعدہ طب کے بھی برخلاف ہے کیونکہ گری  
 میں جاڑوں کی رعایت نہیں کی جاتی اور بچوں کو جو انون کی مقدار کے بموجب دوا نہیں  
 دی جاتی ہی ہر مریض اپنے مزاج اور موسم اور سن اور عادات کے موافق دوا کا  
 مستحق ہوتا ہے اور اسکے خلاف اگر عمل میں آئے تو وہ دوا اسکے حق میں سم ہو جائے



پس جو عورتیں کہ گھر میں بیٹھنے کے عادی ہیں اور ہمیں باہر نکلنا ہے اعتدالی ہے  
 دامن ہمالیہ کے باشندے دہلی تک آئیں تو بیمار ہو جائیں اور ہرگز نہ تندرست ہوں جب تک  
 کہ وہیں اپنے وطن کو نہ جائیں یا مگر جائیں اس طرح دہلی کے باشندے دامن ہمالیہ  
 میں ایک ہفتہ بھی اگر سیر کریں تو یقیناً جیتے گھر کو پہنچیں پس گھر میں بیٹھنے والی عورتوں کا باہر  
 نہ نکلنا ہی تندرستی ہی حسب طرح باہر پہنچنے والوں کا ایک جگہ چندے بیٹھ رہنا محض  
 صحت ہے طبیعت جس بات کی عادی ہو جائے اور اسکے لئے وہی مقوی روح ہے  
 عورتوں کا گھر میں بیٹھنا حرارت عزیزتی کا محافظ ہے اور رطوبت غریزی کو ترقی بخشتا ہے  
 یہ کہ خواہ گھر میں بیٹھنے والی عورتیں ہوں خواہ باہر پہنچنا لیاں زندگی اور موت خراب  
 مانتے ہیں کوئی عورت باہر پہنچنے والی اپنے وقت مقرر سے ایک ساعت زیادہ نہ  
 جی سکتی ہے اور کوئی عورت گھر میں بیٹھنے والی اپنے وقت مقرر سے ایک ساعت  
 پہنچ سکتی ہے اور جب یہ حال ہی تو زندگی کے لئے صحت و تندرستی لازم ہے پس گھر  
 میں بیٹھنے والی عورتیں اپنے زندگی کے دن پوری کرنے کے لئے ضرور ہے کہ بغیر باہر نکلنے  
 ہی صحت و تندرستی سے ایام حیات بسر کریں۔

جان ڈیون پورٹ صاحب لکھتے ہیں کہ کنس صاحب کہتے ہیں کہ انگلستان کے لوگ  
 اسکے سوا اور کچھ نہیں جانتے کہ اہل مشرق کی عورتیں ہر ایک جگہ اپنے خاوندوں کی  
 لونڈیاں ہیں اور جن حرم سراؤں میں وہ رہتے ہیں وہ اور نہیں قید خانوں سے کم نہیں  
 مگر صاحب موصوف اس بات سے انکار کرتے ہیں اور یہ ثابت کرتے ہیں کہ مسلمانوں کی  
 عورتیں بہت با اختیار ہوتی ہیں حرم سرا کے قید خانہ ہونے کا تو کیا ذکر ہے بلکہ  
 اونسکے واسطے ایک ایسا مقام آزادی ہے جہاں اذکار خاوند ہی ایک اجنبی آدمی  
 معلوم ہوتا ہے جو ان خاوند دہلیز پر قدم رکھتا ہے وہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ  
 میں آقا اور مالک خانہ نہیں ہوں بچے اور نوکر اور لونڈی غلام سب بی بی کی تابعداری



کرتے ہیں القصد تمام گہرین وہی بڑی ہوتی ہی اگر اوسکا مزاج درست ہی تو گہرین وہی  
 ہوئی اور اگر اوسکا مزاج بگڑا ہوا ہوتا ہے تو سب گہرین لرزان اور ترسان ہوتے ہیں  
 (موید الاسلام صفحہ ۱۸۰) ایک اور فائدہ عورتوں کی گوشہ نشینی میں یہ ہے کہ انسان جب تک  
 کسی چیز کو نہیں دیکھتا اوس کی کامل رغبت دل میں نہیں ہوتی ہی پس عورت باہر نکلا کر جب  
 طرح حکا سامان دیکھ کر اوس کی شائق ہو اور مرد محتاجی کے سبب نہ ہم پہنچا سکے تو لامحالہ  
 دونوں میں حجت و تکرار پیدا ہوگی اس سبب سے عورت کی پردہ نشینی ہر حال میں بہتر ہے  
 کہ وہ باہر جا کر کسی چیز کو دیکھے گی اور نہ اوسکے حاصل ہونے کی تمنا کرے گی کیونکہ عورت کے  
 فرمایو نکا ہم پہنچا یا مرد کے ذمہ ہے نہ یہ کہ مرد کی فرمائش عورت کے ذمہ۔ پس مرد  
 اپنی ناکامی میں صبر ہی کر سکتا ہے لیکن عورت کو باوجود اہتمام مصارف و ذمہ شوہر صبر  
 کرنا دشوار ہوگا اس سبب سے عورت کا گہرین بیٹھنا نہایت مناسب ہے قطع نظر ان سب  
 باتوں کے عورت کا پردے میں رہنا قانون فطرت کے ہی نہایت مطابق ہے دیکھو جب کسی  
 غیر عورت ضعیف سے ہی باتیں کرتے ہیں تو بار بار شرم سے وہ اپنی آنکھ نیچے کر لیتی ہے  
 برخلاف مردوں کے کہ وہ عورت کی تو کیا حقیقت ہے کسی مرد سے ہی بات کرتے ہیں آنکھ  
 نیچی نہیں کرتے پس اگر عورت کو پردہ ضرور نہیں ہی تو یہ شرم عورت کو خدا نے کیون عطا کی  
 اسکے سوا ہندوان میں اگرچہ عورتیں باہر نکلتی ہیں مگر اوعین گونگٹ کا رواج یہ ظاہر کرتا  
 ہے کہ پردہ کی وہ بھی محتاج ہیں یعنی اگر پردہ ضرور نہیں ہے تو گونگٹ سے منہ نہ  
 چھپائیگی کیون ضرورت ہوئی اور جب کہ گونگٹ سے منہ چھپا ضرور ہوا تو پردہ کی ضرورت  
 ثابت ہوئی خواہ کپڑے سے خواہ جھوپڑے میں خواہ محل میں اور کشمیری عورتیں اپنا ماتھا  
 اور تمام منہ اس طرح چھپاتی ہیں کہ سر سے پاؤں تک سوا آنکھوں کی تیلی کے کچھ ہی  
 کھلا نہیں رہتا ہے پس اگر پردہ مستحسن نہیں ہی تو یہ غیر تو میں باوجودیکہ اپنی کتب مذہبی  
 سے یہ تعلیم نہیں پاتیں از روئے عقل اما از روئے تجربہ اسے کیون ایسا پسند کرتی ہیں



کہ اون میں کی ساری عورتیں اس عادت کی پابند ہو گئی ہیں لیکن انگریزوں میں قومی دستور  
 کے موافق البتہ گونگٹ وغیرہ کا رواج نہیں ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ انگلستان میں  
 مردوں اور عورتوں کی بے تکلفی کمال ترقی پر ہے یعنی مردوں اور  
 عورتوں کا ایک تالاب میں نشگے ہو کر نہانا اون میں کچھ عیب نہیں  
 ہے۔ لیکن یہ ہنر نہ سمجھنا چاہئے۔ اور ضرور یہ ہیں کہ  
 کہ اون کا کوئی کام ہی تہذیب اور شائستگی کے خلاف نہ ہو  
 چنانچہ اس بے پروگی کے نتیجے میں اس قدر انگلستان میں ظاہر ہوتے ہیں کہ ٹائپا  
 اور ملکوں میں اس قدر ہونگے۔ ایرش ٹائمیں مورخہ ۲۲ گسٹ ۱۸۷۷ء مطبوعہ ڈبلن سے  
 دریافت ہوا کہ انگلستان میں بحساب تین ہزار سالانہ بچے بگیاہ قتل ہوتے ہیں کیوں  
 دس برس میں تیس ہزار معصوم قتل ہوئے تھے چوتھے چوٹی قبروں سے بہرے ہیں  
 مگر تین ہزار اون میں سے بگیاہ ہینکے گئے بعضے گر جا گھروں میں بعضے اصطبلوں میں  
 بعضے مکانوں کی چھتوں پر بعضے خالی قبرستان میں بعضے کو اغذات سے صندوقوں میں  
 بعضے نالوں میں اور میز ابونین گہر کا کواہنیکے کے مکانوں میں گھروں پر گدھیوں اور  
 صندوق اور تالابوں میں مکانوں کی نیو میں ریل گاڑی میں شیش گاہوں کے تلے  
 ریلوے گہر میں جہاں اسباب رکھا جاتا ہے وہاں پوٹلی میں بندھے ہوئے کاغذ پر  
 بچے اور ساتوں اور صندوق میں نہیں نہیں لاشیں پانچاؤن میں ٹکڑے کئے ہوئے مادیات میں معلوم  
 نہیں کہ کتنے بگیاہ مقتول بچے ندیوں میں اور دریاؤں میں ڈبوئے گئے کہ جب کاشان  
 ہی نہیں ملا سا لگژر میں لندن جو پائے تخت انگلستان ہے فقط اسکے رستوں میں جا  
 سوا کیا تھی لاشیں نہتے بچوں کی پیرسی ملین یہاں بہت ایسی عورتیں اور بعضے مرد  
 بھی ہیں جو دیکھنے میں پہلے آدمی ہیں انکا پیشہ یہ ہے کہ بچوں کو ماؤں سے لیکر اپنے  
 گھروں میں یا لے کر لائے ہیں اور با اوقات ایسا ہوتا ہے کہ ہوک سے پیاس سے



یا استعمال زہر وغیرہ سے بچو نگو ہلاک کرتے ہیں بعضے مائیں حرام کار ایسے ہیں کہ وہ چہرہ  
 ہزار روپے تک ان قتلوں کی نذر بخش کرتے ہیں کہ بچوں کی صورت نہ کہیں ایسے پیشے  
 والے لوگ جو بچوں کو لیتے ہیں عجب عجب اصطلاحیں انکی ہیں بچوں کو سسک سسک کے ایک  
 مین مارنا انکے نزدیک اوسکے گھر کو بھی برباد ہے انکو فاقہ اور بھوکہ مین رکھنا ان کی اصطلاح  
 مین روزی دہندہ کو ادا دہو چاہنا ہے میرا بچہ مین دفن کرنیو انکے مان نقل مکان کہتے  
 ہیں زہر سے بچو بچو بیوش کرنا اور ہمیشہ حالت بیوشی مین رکھنا انکے مان خاموشی کہلاتی  
 ہے ان لوگوں کو انگریزی مین زارع الاطفال کہتے ہیں یعنی بچوں کی زراعت کرنیوالی ان  
 ظالموں کی ہی درجے ہیں بعضے غریب گندہ مکانوں مین ایک ایک ڈربے مین سات سات  
 بچوں تک بندرہتے ہیں بعضے اچھے مکانوں مین جو فراخ اور کشادہ ہیں ہی رہتے ہیں فیوٹن عرق لادہم ان  
 بچوں کو جو زندہ ہیں اکثر خاموش کہتے ہیں کہ وہ بچے نہ چلا سکتے ہیں یو مین گھل گھل کر مر جاتے ہیں دو مین لونڈے  
 بیس بیس روپیہ جو اس ملک مین نہایت ہی کم مین فی ظالم عورتیں لیکراؤن سے وعدہ  
 کر جاتی ہیں کہ پھر وہ اپنے بچوں کی صورت کہی نہ دیکھیں گی اور یہ قطار خوشی سے دیتے  
 ہیں اسے لعنت خدا کی کہ ایک لحظہ کے عیش غلیظ پر خون بیگناہ اپنے بچوں کا اپنی گردن  
 لیتے ہیں اور سوال (بائی ذنب قتل) یعنی کس گناہ پر قتل کئے گئے۔ سے نہیں  
 دیتی ہیں جو روزنامہ صاحبان کمشران محافظت اطفال کا اس مین ایسے حوادث جانکاہ  
 بہرے مین کہ اعادہ ذکر آن نا کردن اولی ترست اگرچہ ہزاروں اسطر حصے قتل ہوتے  
 ہیں تب ہی وہ نطفہ حرام جو زندہ ہیں تعداد مین بیشمار ہیں یہ حال جو لکھا گیا فقط انگلند  
 کا تھا۔ اسکاٹلنڈ ویلز اوآئر لینڈ جو اور اجزا اس سلطنت کے ملے ہوئے ہیں آئرن  
 نہیں داخل ہیں ورنہ فقط ویلز مین محکوم یاد ہے کہ ایک سال عدہ اولاد نکاحی ایک ربع اور  
 ولدا لہرام قریب تین ربع کے تھے۔ ہندو مین ایام غد مین جو چند سپاہیان فوج انگریزی  
 نے آتش غضب اور غصے مین چند بیگناہ بچوں کا خون کیا تھا اسپر ہندو اور ہندی سب



اہل انگلستان کی نزدیکی بیکلام چھکارا اور روسیہ شہر گئے اور گھوٹکے ساتھ کہیں ہی پسے مگر یہ  
 معصوم بچے جو ولد الزنا اور ولد الحرام ہزار ہا خود پائے تخت انگلستان میں حلال ہوتی ہیں  
 اور قاتل اونسکے آتش غضب اور غصے سے ہندین بلکہ محض پچاس دفعہ دینوسی کیواسطے  
 ان گلوگوں کو غنمی لال کرتے ہیں اور اپنے نامہ اعمال کو سیاہ اس جرم اور اس جرم  
 میں دیکھو کتنا فرق ہے ۵ تفاوت از زمین تا آسمان است بہمت کلامہ از او وہ اخبار  
 نو لکشتو مطبوعہ ۱۰ نومبر ۱۸۷۲ء نمبر ۲ جلد ۱۳ صفحہ ۱۴۱ پس انگریزوں کی صحبت سے  
 اذن کی سیکڑوں اچھی باتیں چوڑ کر کیا ضرور ہے کہ ہم صرف اونسکے عیب و نکوٹیں کر سکیں لیکن  
 اور اب تو ان میں ہی روز روز عورتوں کی آزادی سے اجتناب ہوتا جاتا ہے چنانچہ  
 اسی نور افشان میں لکھا ہے کہ انسان کی شہوار نفسانی قوائے عقلی یا روحانی پر  
 دگر غالب ماننے کے ہیں پس ایسا فعل جو زیادہ تر شہوتوں کی خوش کرنے کے لئے  
 ہے موضوع ہو کیونکر کہا جاوے کہ وہ آدمی کی دل کو ناماں خیالوں سے محفوظ رکھ سکتا ہے  
 مثلاً ناسخ کی محفل میں جب حسین لیڈیان زرق و برق نیم تنہ چہت پوشاک جس سے  
 چھاتی تک کا اوپر کا جسم صاف برہنہ نظر آتا ہے ہنکر جوان مردوں کے ساتھ ہم بغل کو  
 مانتی ہیں تو کیا سب کی سب ایک ناموس شکن آفت سے بچ سکتی ہیں انتہے۔ یہی خیر  
 باور ہی صاحب نے فرمایا کہ انسان کی شہوار نفسانی قوائے عقلی یا روحانی پر اکثر غالب  
 ماننے کے ہیں انتہے۔ اور حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ جو کوئی شہوت سے عورت پر  
 نگاہ کرے وہ اپنے دل میں اوسکے ساتھ زنا کر چکا (ہی) باب ۲۸ میں صحاب  
 عورتوں کا آنکھوں سے زنا کار ہو جانا ثابت ہوا کیونکہ زنا مرد و عورت دونوں کو آلودہ کرتا ہے  
 پس عورتوں کی بے پردگی کا ایک نتیجہ تو یہی ظاہر ہو گیا کہ سارے عیبوں سے پہلے  
 زنا کاری کا خطرہ اونسکے ساتھ لگا ہوا ہے خواہ آنکھوں سے ہو خواہ زبان سے  
 کشف الاخبار جی مطبوعہ ۱۰ نومبر ۱۸۷۲ء جلد ۲ نمبر ۲۱ میں لکھا ہے تریاچہ تر حبیب کا



نامہ ہی اسی قسم کا یہ ایک تازہ کلام ہے میل ولایت کے ساتھ آئی ہوئی خبروں سے معلوم  
ہوا کہ فرانس کی شہر پارس میں ایک امیر دولت مند عورت نوجوان بہت خوبصورت پریشانی  
کیا بہت شادی کی تھی اوس لعبت فرنگ کے اداسے دلربا نہ اور کرشمہ محبوبانہ سے فریفتہ  
ہو کر بہت خاطر داری کرتا تھا اور دستور آزادی عورات کے موافق سیر اور ہوا خوری  
کے واسطے ایک گاڑی فٹن اور گہوڑا بھی بہت اچھا برق دم صبار فٹار مع ساز و سال  
اوس نازنین گل بے بوکی سواری کے لائق خرید کر تیار کر دی تھی اور بنظر دانائی کے ایک  
کوچبان بد شکل سیاہ فام مثل صبر کے مقابل شام کہ خوبصورت عورت کی صحبت میں لو کر  
صورت دار نہ چاہتے لو کر رکھ دیا تھا اوس گاڑی پر وہ میٹم صاحبہ سوار ہو کر کوسیر جابا  
کرتی تھی تو بڑے دن کے بعد امیر مذکور کو اوس عورت شیطان خصلت کے باب میں  
بہت طرح کی خبریں مالا لقی اور بے وفائی فعل قبیحہ معانت میں آنے لگیں کیونکہ عورت  
نا بجا بدکارہ نے اوس کی تمام خاطر داری اور صرف کثیر و حق محبت کو فراموش کر کے شیوہ  
مکرمی اور بیوفائی کا اختیار کیا تھا کار شیطان سے منہ کالا کرتی تھی یہ سنکر  
اوس امیر نے دریافت حال کرنے واسطے اس طرح کی تجویز نہائی کہ ایک دن اوس  
لو کر کوچبان کو کسی دوسرے کام پر بھیج دیا اور مذم خود مختار شیطان سیر کے وقت حال کو اسطے  
اس کی سواری سیر کو وقت کوچبان کے سب کپڑے امیر نے خود پہنے اور مذم بدکارہ کی  
روسیا ہی دیکھنے کو اپنا منہ ہی سیاہی وغیرہ سے کالا کر کے بالکل مثل کوچبان  
بنایا گاڑی طیار کر کے دستور کے موافق دروازہ پر لایا عورت مکارہ تو اپنے اشتیاق  
لذت نفسانی اور آغوش نشینی بار جانیکے واسطے اول ہی سے بن ہن کے انتظار  
بیٹھ تھی گاڑی آنے کے ساتھ ہی فوراً سوار ہو کر روانہ ہوئی امیر کوچبان گاڑی  
ٹانگ کر لچلا مذم کے حکم کے بموجب مقام لبوی میں گاڑی لگیا اوس جگہ میں پہنچے  
ہی ایک شخص نوجوان صاحب جمال جو وہاں منتظر کھڑا تھا گاڑی میں آکر مذم



ترتیب یافتہ کے پاس کمال اشتیاق سے بیٹھ گیا عورت نے اپنے کوچبان امیر کو حکم دیا کہ  
 بلور نام کی جگہ میں چہان بغیر شادی کی کنواری نوجوان مرد سب جمع ہوتی ہیں گاڑی لچلاو  
 امیر مذکور عورت کے حکم برداری کر کے گاڑی ومان لیگیا جب وہ عورت اور اوسکا دوست  
 گاڑی سی اور ترکرا دس مکان کے اندر گئے اوسکے پیچھے صاحب بھی گیا ومان جا کر اودن  
 سینکڑوں آدمیوں کے مجمع عام میں گھوڑا مانگنے کا چابک ماہہ میں لئے گیا تھا کیا رگی اودن  
 نازنین یوفا کے جسم پر ہونا ترسیکڑوں چابک لگا دئے اتنا چٹکا فرش زمین کر دیا یہ دیکھ کر  
 وہ عورت سنانی اپنے حسن کی خوبی اور یار و پسند کا جوش ہم آغوشی سب ہو لکر جھین مارنے لگی  
 بیتاب ہو کر بلبل گئی اور اوسکا وہ عاشق نوجوان یہ حال دیکھ کر بالکل نادام اور ششدر ہو گیا  
 جس جگہ تک گیا تھا حالت سکوت میں پتھر کی تصویر کے مانند بے حس و حرکت کھڑا ہوا اور  
 اپنی گاڑی لیکر اپنے گھر کو چلا آیا یہ حال جب اوسکے کوچبان نے سنا تو دوسرے دن  
 صاحب مذکور کو ایک چٹھی لکھ کر ظاہر کیا کہ تم میرے کپڑے پہن کر مجھ کو عیب لگایا اسوا  
 اتنی ساری نوکری میں ہنہیں کرو مگالچ ہے عورتوں کی آٹا دی کا یہ بہت اچھا فائدہ ہے  
 اتنے صاحب و بیٹی فیر کو خبر ہو چکی کہ انفالو شاہ اسپین کسی کرنیل کی بیٹی پر عاشق ہوئے  
 کرنیل مقام جنگ پر مامور تھا کرنیل کی گہرین بادشاہ کی آمد وقت کا چرچا ہوا تو اوسکے  
 بہائی نے اطلاع دی کرنیل مقام جنگ سے نکل کر شہر کو آیا اور کسی مقام میں چہپا رہا  
 بادشاہ کے ہمراہ ایک ڈیوک بھی رہا کرتے تھے دونوں کے آنے کی خبر رکھ کر چلنے کو  
 با کیا ہوا اگس پڑا اور بادشاہ پر چوٹ کی قضا گولی ہنہیں لگی تو بارشانی بار کرنے سے شہر  
 ڈیوک نے پیش دستی کر کے گولی سے کرنیل کا کام تمام کیا یہ دو فیر کی آواز سن کر لوہیں  
 والے دوڑ آئے اور بادشاہ اور ڈیوک کو دیکھ کر لپسا ہوئے اور یہ دونوں اپنے گہر سلامت  
 پہنچے آخر یہ بات مشہور کی گئی کہ کرنیل کی حالت جنوں میں خود کشی کر لی اتنے (از اخبار  
 جریدہ روزگار مطبوعہ ۲۰ نومبر ۱۹۰۷ء جلد ۱۱ شمارہ ۱۱) غرض بے پردگی کے ایسے ہی



اب غیرت آجلی ہے چند روز میں یہ غیرت ترقی کر کے ان کی عورات کو ہی پردے میں  
 بٹھا دے گی کیونکہ خجل میں ہی عورتوں کی بچیاں پر حضرت ملامت سے چنانچہ اول قرنیوں کے  
 باب ۳۴ میں سے تمہاری عورتیں کلیسیا میں چکی رہیں کہ انہیں بولنے کا حکم نہیں ہے  
 بلکہ چاہئے کہ فرمانبردار رہیں جس طرح شریعت میں (یعنی توریت میں) یہی لکھا ہے اگر وہ کچھ  
 سیکھنا چاہیں (یعنی علم دین) تو پھر میں اپنے شوہر سے پوچھیں کیونکہ شرم کی بات ہے کہ عورتیں  
 کلیسیا میں بولیں اتنے پس عورتوں کا بیجا ہے نہ بڑے خطرہ کا مقام ہے قریب نہ کہاؤ  
 بری صحبتیں اچھی عادتوں کو بگاڑتی ہیں (اول قرنیوں کا باب ۳۴) اور جس طرح ہندو  
 گھونگٹ کا دستور اسی طرح عیسائیوں میں ہی عورتوں کو ٹوٹوٹہ چھپانے کا تاکید دی حکم ہے کہ ہر  
 پردہ کرنے کا اشارہ پایا جاتا ہے چنانچہ اول قرنیوں کی ۱۱ باب ۵۶ میں ہے کہ ہر عورت جو  
 بغیر سر ڈھانپنے و عایانوت کرتی ہے سو اپنے سر کو بے حرمت کرتی ہے کیونکہ اگر عورت اٹھنی  
 نہ اور ہے تو اس کی چوٹی ہی کاٹی جاوے پر اگر عورت چوٹی کاٹنے یا سر منڈانے سے  
 بے حرمت ہوتی ہے تو اٹھنی اور ہی اتھتے چونکہ عورت ہمہ تن ستر اور سر اس شرم ہے  
 چنانچہ لفظ عورت کے معنی ہی ہیں اسے اپنے سب اعضا کا چھپانا لازم ہے اسلئے  
 انجیل میں لکھا ہے کہ جو ان رانڈوں کو کسارہ کر دے کیونکہ وہ جب سیم کے برخلاف  
 تراکیتن جستانیان میں تو بیاہ کیا جا ہتیاں میں سو اسکے وہ آلسی ہو کر گرہ ڈورے پھرنا  
 سیکھتے ہیں اور فقط آلسی نہیں بلکہ بکواسی اور ہر کام میں دخل کرنے والی ہوتی ہیں اور بجا  
 باتیں کہتی ہیں اس واسطے میری مرضی یہ ہے کہ جو ان رانڈیں بیاہ کریں بچہ جنین اور  
 گہر کا کاروبار کریں اور مخالف کو لعن و طعن کرنے کی جگہ ندین (اول ٹمطاؤس ۵ باب ۱۵) وغیرہ  
 پس اس جگہ کہ صورت کے زنا کاری کی شکایت نہیں کی لیکن بیجا بپہرنے کے نتیجہ  
 کو کہ یہ نصیحت لازم ہوئی علاوہ اسکے خدا نے بھی کسی عورت پر کوئی کتاب کہی نہیں



ہنہن کی اسلئے انجیل میں لکھا ہے کہ چاہے کہ عورت جب چاہے کمال فرما بزداری سے کیجے  
 اور میں پردہ انگلی ہنہن دیتا کہ عورت سکھلا دے اور شوہر ہر جا کہ میں بیٹھے بلکہ خاموشی کیجے  
 رہے کیونکہ پہلے آدم بنایا گیا بعد اسکے تو آدم نے فریب ہنہن کیا یا پر عورت فریب کیا  
 گناہ میں ہنہن پہنچے (اول طمطاؤس باب ۱۱ - ۱۴) بیان سے عورت کا ناقص عقل ہونا  
 ہی کامل پر طور پر ثابت ہوا پس چاہئے کہ جسے اپنے ناموس کی حفاظت منظور ہے وہ اپنے  
 گہر کی عورت کو گہر گزرا ہر ہر نے مذہب سے چنانچہ دوسرے مقام میں لکھا ہے کہ جوان عورت کو  
 ہوشیار کریں کہ وہ اپنے شوہروں اور بچوں کو پیار کریں ہوشیار اور پاک دامن اور  
 گہر میں رہنی والیاں اور نیک مزاج اور اپنے شوہروں کے کہنے میں ہو دین (طیطس ۲  
 باب ۵ و ۵) اور کتاب جامعہ الفرائض جو عیسائیوں میں نہایت مقبول اور مشہور ہے  
 اس میں عورتوں کی پردہ میں رہنے کی فضیلت منظور ہے اور نہ صرف یہ کہ انجیل میں  
 بلکہ توریت میں ہی پردہ کرنے کی فضیلت موجود ہے چنانچہ کتاب پیدائش ۳ باب ۶۵ میں ہے  
 کہ اوسے (یعنی حضرت بی بی رقبہ نے نقاب ڈالا اور اپنے سین چھپایا) کہ اسے پس اگر غیر مستحسن  
 ہے تو اس عالی رتبہ بی بی نے اسے کیوں استعمال کیا اور نہ صرف یہ بلکہ جب یقین مرد حضرت  
 ابراہیم علیہ السلام کے پاس عمر کی بلوطان میں آئے تو اوہنیں اجنبی جانکر حضرت بی بی سارہ  
 خیمہ سے باہر نہ آئیں چنانچہ لکھا ہے کہ اوسکے پیچھے خیمہ کے دروازہ میں سارہ اسکے پشتی  
 تھی (پیدائش ۱۸ باب ۱۰) اب ملکی دستور اور عقلی امتیاز اور قانون فطرت اور الہامی تعلیم  
 مصلحت وقت کے بموجب عورتوں کے لئے پردہ کی ضرورت شدید ثابت ہوئی  
 لیکن قطعی حکم جس مذہب میں پردہ مستور کیا واسطے ہے وہ ضرور مذہب الہم ہے کہ فرمایا حق تعالیٰ فی قل للہون  
 لغضض من البصار من الخ۔ اور مسلمانوں میں عورتوں کے واسطے بقدر پردہ کا رواج ہے کسی قوم میں  
 ہے اس فضیلت میں مسلمان لوگ بے مبالغہ و غلو ہو رہے ہیں اگرچہ سب میں عورتوں کو پردہ میں  
 رکھنے کی فضیلت واقع ہیں لیکن اس سے بہرہ یاب ہنہن مگر خدا نے مسلمانوں کو اسباب میں



براؤ میں عیب بایا بطرح بہت سی تو بیوں کی ہر قوم کے کوئی واقف ہیں مگر او میں  
 داخل ہونے کی مستحق نہیں ہیں اس طرح پر وہ مستورات کے باب میں مسلمانوں کا حال  
 نسبت دنیا کی تمام قوموں کے سمجھنا چاہئے اب ایک بات پر اس مضمون کو ختم کرنا کافی  
 ہے کہ حاملہ ہونے اور حیض و نقاس کے دنوں میں عورتوں کو گھر میں بیٹھنا ناگزیر ہوتا  
 ہے اس سے ثابت ہے کہ خدا نے عورتوں کو گھر ہی میں بیٹھنے کی واسطے پیدا کیا ہے  
 نہ یہ کہ مرد و نگو پس از روئے قانون خلقت عورت گھر میں بیٹھنے کی واسطے ہے نہ یہ کہ  
 مردوں کی طرح باہر پھرنے کے واسطے اب دیکھا کہ قرآن میں جو عورتوں کو پردہ کرنا  
 حکم ہے اس کی مصلحتیں تمام دنیا کے اقرار سے کفایت ثابت ہوئیں کہ تمام بت پرستوں  
 اور یہود و نصاریٰ کی اس فضیلت کو حاصل کرنے کے واسطے سال ٹپک پڑی ہوگی  
 مگر افسوس جبکہ یہ قرآنی تعلیم سے خصوصیت رکھتی ہے تو سب غیر قومیں اس مرتبے  
 کے پانے سے ناامید ہیں جب تک کہ اسلام کو نہ قبول کریں اور تعلیمات قرآن کو اپنا  
 دستور العمل نہ کر لیں افسوس کہ ایسے عام اور مشہور فضیلت اسلام پر بھی یہود و  
 نصاریٰ وغیرہ اسلام کو قبول نہ کریں اور ہمیشہ خجالت اور شرمندگی اور آنکھہ سامنے  
 نہ کرنے میں جو کہ عورتوں کی بے پردگی کے نتیجے میں زندگی بسر کر دین اس سے زیادہ  
 بد نصیبی اور کیا ہوگی۔ تو بوا الی اللہ جمیعاً ایہ المؤمنون لعلمکم تفلحون۔

## فصل ۸

از جانب امام فن مناظرہ اہل کتاب سیدنا جبر الدین <sup>محجۃ المنصو</sup> ابوال  
 والد ماجد مصنف کتاب ہذا

آج کل ہندوستان میں یورپ کی تہذیب مرغوب ہے انگریزی لباس نے وہ سر  
 حاصل کیا ہے کہ جو لوگ ہندوستان میں اول درجہ کے فلاسفر مشہور ہیں اونکی



اس لاثانی لیاقت و عظمت کا پہلا نشان کرتی پتلون پہنا ہے بلکہ غالباً ہی ایک لباس  
 انگریزی اور انکی عمدہ لیاقت و نکلی ثبوت کی واسطی کافی ہے جیسے ہم غریبوں مسکینوں کے پاس کوئی شخص  
 مکلف لباس پہن کر آئے تو خواہ ایک جاہل اور ذات کا جولا ہو کیون نہ ہو مگر اس کے زرق  
 برق پوشاک کے رعب میں اگر ہمیں ضرور ادب کرنا اور اسے سب سے بڑا ذمی لیاقت سمجھنے پر تیار  
 اس طرح انگریزی لباس پہنے والوں کو بھی جب ہم چرٹ منہ میں لگا رہے ہوں گے یا انگریزی زین  
 پر سوار ڈام فول کہتے ہوں لختہ لختہ گہری پتلون کے جیب سے نکال کر دیکھتے ہوں ہندوستانیوں  
 نصرت انگریزوں سے گد مارتنگ کرتے ہوں دیکھتے ہیں تو وہ اگرچہ بے لیاقتی میں تمام جہان  
 گئے گزرے ہوئے کیون نہ ہوں ان کے ہاتھ کے ہنٹر کا ایسا رعب غالب ہوتا ہے کہ میاں خوجہ  
 سلام کرنے اور یورپ کے سب سے بڑے فلاسفر و نمین سے اونہیں سمجھنے پر تیار ہے یہ میں نے اپنی خام  
 حیاتی کو بیان کیا ہے اگر کوئی دوسرا شخص اس کے خلاف ہی اوں فلاسفر و نمین کے ساتھ عملد  
 کرتا ہو تو دوسری بات ہے لیکن ہم غریب بالوگ اُن بڑے رتبہ والوں کو فقط دور دیکھ کر اسلام  
 کر لیتے اور اتنی مجال نہیں کہتے ہیں کہ اس سے زیادہ اُن کے حسن معاشرت کی کیفیت کو معلوم  
 کر سکیں اگرچہ بعض معتبر و نکلی زبانی انکا پتلون پہنے کے سبب اہل یورپ کی طرح کہہ رہے ہوں  
 پیشاب کر لینا اور پاخانہ کے چوکی کی جگہ پاٹ پر چکی پاخانہ پہنا ہی سنا ہے اور جب یہ  
 سب کچھ ہے تو کاغذ سے چوڑی پونچھ میں پہر کیا کلام ہے لیکن بعض اخبار نویس جو کوائف  
 یافتگان یورپ ورج ہوتے ہیں بملوگ بھی نظر استفادہ پڑھ لیتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ  
 ان نے تہذیب یافتگان ہندوستان کے طرز معاشرت سیکھی ہوئی چنانچہ انہیں دنوں کی  
 بعض اخبارات میں سے چند حکیمانہ باتیں انتخاب کر کے نا تجربہ کاروں کے فائدہ کی واسطی  
 لکھنا ضرور ہوا (۱) کہہ رہے اور گد ہے اور خچر کا گوشت پیرس کے بازار و نمین بکنا شروع ہو گیا  
 تقریباً بین دوکانین جاری ہو گئیں اس واسطی یہ جانور گرماں ہیز (۲) نسبت تربت یا  
 ۱ ضلع کے بلجیم نے ایک عجیب طریق چوری کہا کیا نکالا ہے یعنی کم بلو کس سلطنت بلجیم



چو ہی کہا نیوالونکی ایک موسائی قائم ہوئی ہے حسین مہتہ وار مہر فرام ہوتے ہیں اور پکے ہوئے  
 چھ بڑے آب و تاب کیساتھ رکابیوں میں چنے جلتے ہیں اور اہل ذالقدہ اونکو نہایت  
 غیب کے ساتھ کہاتے ہیں (روزنامہ پنجاب) اگرچہ حضرت یسعیٰ اپنی کتاب کے ۶۶ باب میں  
 فرماتے ہیں کہ جو سور کا گوشت اور مکھڑ چیزیں اور چوہا کہاتے ہیں وہ سب کے سب فنا ہو جائیں گے  
 خداوند فرماتا ہے انتہی لیکن باوجود اس آیت کتاب یسعیٰ کے یورپ میں اب چوہا کہا نیکار و  
 ہونکی وجہ یہ ہے کہ اگلا حکم اس کے کمزور اور بیفائدہ تھا اوٹہ گیا (عبرانیونکے باب ۱)  
 (۳) پیرس کا جارڈن ڈی انگلشمن چاہتا ہے کہ کتوں کی بھونکا گوشت عام طور پر کہا نیکی  
 انیل کے چنانچہ پہلا جلسہ کتوں کی کہانیاں اس ماہ میں ہونیوالا ہے مگر پیرس والو میں ایک باغی  
 کمی ہی وہ یہ کہ چین دا کہا نیو آگے کر پلو کو تقریباً ایک روپیہ سیر کا گای یا بیل کا گوشت  
 کہلا کر پالتے ہیں یہ بات فرانس والے شاید نہ کر سکیں (روزنامہ پنجاب مطبوعہ ۱۸۷۵ء)  
 (صفحہ ۴۴) اب دیکھئے کہ بعض عقل اور دماغی اسکی خوب کو کب پہچان سکیں کتے میں  
 بہت سے نیک خصایل ہیں مثلاً قناعت کہ اپنے مالک کے دئے ہوئے ٹکڑے پر گزارا کرتا ہے  
 پھر وفاداری پھر شب زندہ داری کہ تمام رات چلا کر صبح کر دیتا ہے پھر قوت دماغ پھر  
 انتہا درجے کی محبت وغیرہ پس اگر ہر غذا انسان کی بدن میں گرم یا سرد تاثیر کرتی ہے تو کتے کا  
 گوشت ہی کہا نیوالونکو دلسین کتے کے یہ سب اوصاف حمیدہ ضرور پیدا کر لگائیں گے  
 لئے اگر دور روپیہ سیر کا گوشت گائی وغیرہ کا کہلا کر کتے پالے جائیں تب بھی صریح فائدہ  
 اگرچہ نوریت میں فاحشہ کی خرچی اور کتے کی قیمت تک کو ناپاک لکھا ہے لیکن بچپا اور بات  
 اور نوش فرمانا اور بات اور ملالونو کا منہ بند کر نیکی لئے تو یہی دو باتیں کافی ہیں کہ اگر  
 اونہیں کج قول صحیح مان لیں تو کتے کا گوشت کہانیاں کی ایک گناہ کو از روی نیچر بشمار جو نیچر  
 ترجیح نہیں ہو سکتی ہے (۴) امریکا میں ایک ڈاکٹر صاحب نے چند دستوں کی دعوت کی  
 اور انکے واسطے اپنی حکمت سے پرانی جوتیوں سے سیلی اور قسم چھالٹی سے قہوہ تیار کر کے



انکو کہانا کہلا یا جب وہ دوست جیلی کہا کہ قہو و پیکر اکل و مشرب سے سبیر ہوئی تو اسکو  
 مزہ کی تعریف کی ڈاکٹر صاحب نے ہاتھ جوڑ کر جواب دیا کہ یہ سب آپ ہی کے جوتیوں کا  
 صدقہ ہے صاحب نے سچ کہا ہے ترکیب جیلی بنانے کی یہ ہے کہ جوتیوں کو پہلے خوب صاف  
 کیا بعد ازاں اسکو سوڈا کے ساتھ ابالا اور اوپر سے اشیاء بوجہ ہو اکا دیا جتنا کہ دو چند  
 گرہ باد کا ہو جوتی زاب چمڑے کا تھا وہ سوڈا کے ساتھ ملکر تہ نشین ہو گیا اور جیلی کے مزہ کا  
 جو مادہ تھا وہ اوپر اٹھ آیا اسکو لیکر سوکھا ڈالا بعد ازاں اسکو مصالحہ مناسب دیکر  
 شیر و کی طرح پکا لیا تو جیلی نیکی (از نور الالبصار نمبر ۱۱ جلد ۲۲) اب دیکھئے کہ ہم لوگ  
 اپنی بے تمیزی سے کس قدر نقصان کرتے رہتے ہیں اٹھ آئے یا چہ آنہ کو بکری کی کہاں  
 سودا گروں کے بات سچ ڈالتے ہیں اور جب انگلستان سے وہی کہاں بڑی اب و تاب کے  
 تیار ہو کر آتی ہے تب پہر اسی کہاں کو روپیہ خرچ کر کے مول لیتے ہیں لیکن اسی کہاں کی  
 جوتیوں سے پورانی ہو جانیکے بعد جو جیلی تیار کیجاتی ہے اگر سندھوستان میں بکنے کو آوی  
 تو شاید نامہذب لوگ اسکی قدر نہ پہچانیں مگر ترتیب یافتہ عالی دماغ لوگ ان پورا  
 جوتیوں کی جیلی کو روپیوں کی جگہ اشرفیان دیکر خریدنا غنیمت سمجھیں اور اپنے قدما پر ان  
 مشرب کے نذر نیاز ہی اسی شیرینی جیلی پر ثواب عظیم جانیں فی الحقیقت + قدر گوہر  
 شہ بداند یا بداند جوہری + جوار باجر کہاں والے ان نعمتوں کی قدر کیا پہچان سکتے ہیں  
 اللَّهُمَّ احْفَظْنَا مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ، وَاَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ شَرِّ الْفَسْنَاءِ وَرِيسَاكَ

## فصل

عیسائی علما کے استفتاء پر جناب امام فن مناظرہ اہل کتاب کے دستخط  
 پادریسا جیون کے اخبار کوکب عیسوی مطبوعہ ۲ فروری ۱۹۰۲ء نمبر ۲ جلد ۵ صفحہ ۵۵ اکالم باہتمام  
 پادرسو صاحب میرا ایک استفتاء و طرح پر جواب کے چھیا گیا چنانچہ اسکی بعینہ نقل ہو جواب کے درج ذیل کیجاتی ہے  
 استفتا



کیون شادی کے چوتھی انگلی میں انگشتری پہنائی جاتی ہے کیونکہ اور کسی انگلی میں لینے پہلے یا  
دوسرے یا تیسری یا پانچویں میں پہنانے کے پہنانے سے خاص غرض اور منشا کل کیا  
یہ دستور کہاں ہے اور کس طور سے بچھو لیا میں رائج ہوا اور اس کے قائم رہنے کا ثبوت

**جواب** شادی کی وقت چوتھی انگلی میں بالخصوص انگشتر پہنائی جانے کی وجہ یہ ہے  
تاکہ چار تک شادی کرینے کے واسطے عیسائیوں کے لئے دستاویز ہوا اور پانچویں انگلی تک  
اس لئے انگشتری کو رسائی نہیں دیتے تاکہ عیسائی لوگ چار سے زیادہ چوروان کرنا جائز سمجھیں  
خاص غرض و منشا کلی اس کا یہی ہے یہ دستور غالباً ادرین قیصر کے عہد کے قریب جو وقت سے

عیسائیوں میں سب یہودی دستورات تعین مہر و غیرہ ترک ہوئی جاری کیا گیا اور اس کا  
قائم رہنا عہد ادرین قیصر کے حوادث کے یادگار میں ہوا اکثر اہل روم تھے اور مسیحیت اور  
تورس میں اور اگلیس (یعنی ارقدوس) بادشاہوں کے زمانہ تک ایک سے زیادہ شادی  
کرتے رہے لیکن اگر کہیں پہلے ہی پاپل ۱۵۰۰ء میں اس امر کی ممانعت کا قانون جاری کیا تھا  
بعد ازاں اکیڈمی آف سائنسز نے بادشاہ نے منادی کرانی کہ میری رعیت میں سے جس کا

جی چاہے جتنی بیبیاں کرے کچھ ممانعت نہیں ہے اور اس زمانہ کی مذہبی تواریخ سے یہی  
یہ بات ثابت نہیں کہ کسی پادری نے اس حکم پر اعتراض کیا ہو وینٹینی انیس کا سن شمس  
ابن قسطنطین اعظم کی بہت بیبیاں تھیں کلوتیر بادشاہ فرانس اور ہنری برٹش اور ہی برٹش اور  
دو بیٹے ان جبکہ یہاں ایک سے زیادہ بیبیاں تھیں ان بادشاہوں کے علاوہ سینیٹ

اس میں سس (یعنی اس سس) نے لکھا ہے کہ بی بی پن اور شارلی من کے یہاں یہی  
بہت سی بیبیاں تھیں کوئمبر اور اسکاٹیا اور نولفن سفہم شاہ جرن شمس فردرک  
یا بربروسا اور شارلی من کا ایک بیٹا اور فلپ تھی اور دی شس بادشاہ فرانس و فرنگ  
کے متقدمین بادشاہوں میں جنہوں نے کئی کئی چوروان ایک ہی زمانہ میں کین یہ میں گوئل  
کاری برٹ بھی برٹ چل پرگ گون گرین کی حرم سرزمین میں بیبیاں تھیں وئی آئینہ



مرکز و ڈاوسٹری جلدی اور کہتا تھا کہ یہ میری شش بیڈیان ہیں اور کیری  
 برٹ کے یہاں مرفی ڈاکو سنا ہیو د و جلدی بیڈیان ہیں دمی نیل صاحب پادری  
 خود مقرر ہیں کہ فرانس کے بادشاہ بہت بیڈیان کرتے تھے اور انکو سہات کا بھی  
 انکار نہیں تھا کہ ویکو برٹ اول نے تین بیڈیان کیں اور پادری صاحب موصوف کو  
 یہ بھی اقرار ہے کہ ہیو ڈو برٹ نے ڈسٹری سے اس حالی میں شادی کی کہ جب اسکا  
 شوہر موجود تھا اور اس کے پاس زری جلدی اسکی بی بی موجود تھی اور صاحب موصوف  
 یہ بھی کہتے ہیں کہ ہیو ڈو برٹ نے اپنی چچا کوٹیر کی نقل کی جسے کر بود و مر بود سے تین چور کے  
 ہوتے نکاح کیا تھا۔ اب انجیل کے مندرجہ ذیل فقروں سے معلوم ہو جائیگا ایک سے زیادہ  
 نکاحوں کو خدا تعالیٰ صرف پسند نہیں کرتا بلکہ برکت دینے کا وعدہ کرتا ہے پیدائش باب  
 ایک و سول باب یو دو کسان فی اباب اول سموئل باب ۲ و ۱۱ و ۱۲ فیضاہ باب ۲ و ۳ و ۴  
 و ۵ و ۶ سموئل باب ۱۲ فیضاہ باب ۱۳ اور باب ۳ و ۴ و ۵ و ۶ و ۷ و ۸ و ۹ و ۱۰ و ۱۱ و ۱۲  
 و ۱۳ و ۱۴ و ۱۵ و ۱۶ و ۱۷ و ۱۸ و ۱۹ و ۲۰ و ۲۱ و ۲۲ و ۲۳ و ۲۴ و ۲۵ و ۲۶ و ۲۷ و ۲۸ و ۲۹ و ۳۰  
 کس حالت میں دو بیڈیان کرنی جائز ہیں تو اوپر یہ جواب دیا کہ اگر جو رو کو کوئی اسی عمار  
 ہو کہ خاوند اس سے مباشرت نہ کر سکی تو اس صورت میں خاوند کو دوسرا نکاح کرنا درست  
 لیکن اس شرط پر کہ بیمار جو رو کی ہر طرح خبر گیری کرتا رہے عین ایسوں نے خود میت سے  
 کتا میں بہت سی بیڈیان مجتہد کرنیکی جواز میں لکھی ہیں برنارڈ و۔ اور کنیس نے جو فرقہ  
 کوئی چننے خبرل تھی سولہویں صدی کے وسط میں اس رسم کے اچھی مونیجین ایک کتاب  
 لکھی ہے اور اسی زمانہ میں ایک اور شخص نے بھی اسی مضمون پر جواب مضمون لکھا ہے  
 اس جواب مضمون کے لکھنے والی کا اصلی نام لائے سپرس تھا مگر اس نے اپنے جواب مضمون  
 تخلص تھی اوفیس الیہو تھس اختیار کر لیا تھا۔ سید صاحب اپنی کتاب موسوم لوکر ایڈیٹر  
 بہت کر گرن کہ بہت سی بیڈیان مجتہد کرنی صرف یہودیوں ہی میں جائز تھیں بلکہ تمام قوموں میں جائز تھیں



سب میں بڑا مشہور آدمی جو ایک سے زیادہ عورتیں جمع کر نیکی رسم کی حمایت کرتا ہی جان لیسی  
 تھا اس شخص نے اپنی کتاب موسوم بحجاب مضمون در باب مذہب عیسائی میں ہر امر کے بوجہ  
 سین انجیل کے بہت فقرہ نقل کئے ہیں مارٹین تو ہر نے قلب نامی ایک ٹیس کو دو جو روان کہنی  
 اجازت دی (مزار الصدق مصنف پادری میڈلی صاحب مطبوعہ ۱۸۷۵ء صفحہ ۹۴) پادری ٹکس  
 صاحب فرما ہیں کہ تعداد ازواج کی مقدمہ میں ہم بے تردد تسلیم کرتے ہیں کہ بنی اسرائیل میں ہی اس  
 دستور نے رواج پایا تھا اور خدائی ہی اس کو منع نہیں کیا بلکہ اکثر لوگوں کو بت دینے کا وعدہ کیا



جو اوپر چلتی تھی انتہی (اصلاح ہو مطبوعہ لکھنؤ)  
 باہتمام پادری مسعود صاحب (قید چار  
 بیسیوں کے موافق رواج قدیم یہودیوں کی تھی  
 اور پرانی مصنفوں بھی معلوم ہوتا ہے  
 اونکی پادریوں کی اجازت چار بیسیوں تک تھی  
 معینہ قول صاحب سیر الاسلام ترجمہ صفحہ ۳۱۹)

## فصل ۱۱

(ازخیر خواہ ہند فرزا پور مطبوعہ ماہ اگست ۱۸۷۵ء صفحہ ۱۸۷۵ء استہام پادری صاحب)  
 فرانس کے بادشاہ افریقہ البحریرہ نامی ملک میں جو اونکی تخت میں گئے تھے اور وہاں کے لوگوں کی ساتھ ملاقات  
 کر کے اس ملک کے بند و بست کی بابت گفتگو کی اور مسلمانوں کی خوشامد کیو سطلی اونکی مسجد بنیں  
 ہی گئے بلکہ وہاں کے ملائوں نے اونکی سلامتی کے واسطے خدا سے بھی مانگی اور شاہ فی ایسی جزائی کی  
 کہ اپنے فرمان میں ایک قرآن کی آیت ۲۱ کی یہ مسلمانوں کی خوشامد ہی وہ چہ ہفتہ اپنی ملک بہرے  
 اور اس عرصہ میں اسکی ملک فرانس میں بادشاہ قائم مقام ہو کے حکومت کرتی تھی فقط  
 انڈین انمبر نمبر ۲۶ مورخہ ۲ اکتوبر ۱۸۷۵ء میں اس طرح سے رقم ہے کہ جزیرہ بوریو میں مسلمانوں نے بڑی مسجد  
 تعمیر کی ہے ہنسی صاحب گورنر جنرل بوریو اس مسجد کے اجلاس و زوال میں شریک ہوئے اہل اسلام نے



گوئی نہ صرف کی تعریف و شکر گزاری میں ایک ڈیس ٹریٹس کے جوہر کو نہ صاحب کے فرمایا کہ اس جرم کے  
سبب بیوقوفی و نادانی حاصل ہو رہی ہے اور یہ مصلحتاً اور دہائیاً فرمایا کہ آپ کو نہ موعبت یا تفران مجھ کے شریعہ و غیرہ میں نہایت

## فصل ۱۱

### ترقی اسلام

اگرچہ اس زمانہ میں اسلام کا ضعف اور دین عیسوی کی ترقی خصوصاً ہندوستان میں  
ظاہر ہے کہ لاکھوں آدمی اپنا دین مذہب چھوڑ کر عیسائی مذہب میں شامل ہو گئے  
موجودہ تین سبب اسکا یہ ہے کہ انگلستان کی بڑے بڑے علماء اور ذی لیاقت لوگ عیسائی مذہب کے  
ترقی کیوں چاہتے ہیں اسل انگلستان سے چل کر ہندوستان میں آتی اور دن رات اس ایک ہی  
کام میں مصروف رہتے ہیں اور سطح دنیاوی کامیابی میں ہندوستان کی دولت انگلستان  
کو چلی جاتی ہے سطح کامیابی کیوں سطح انگلستان کی دولت ہندوستان کو چلی آتی ہے ہندو  
ہر شے میں پادریوں کی مشن اور وہ غلط کرنے والے عیسائی موجود ہیں اور ان کی ذاتی  
مصارف اور ہندو مسلمانوں کے رد کی کتابیں چھپوانیکے واسطے لاکھوں روپیہ  
رعایای انگلستان کی طرف سے جمع ہو جاتا ہے اگرچہ سرکار میں کچھ نہیں کرتی لیکن  
خاص عام ترقی جو ابان دین کی کی طرف سے صرف ایک شہر لندن جو روپیہ جمع ہوتا  
اسکی تعداد ہر ایک سال ایک کروڑ سے زیادہ ہے بعضی انگریزوں کا یہ حال ہے کہ  
انہوں نے چارپنیا چھوڑ دیا ہے اور سال میں سکا خرچ جو بچا وہ حساب کرنے پادریوں کے  
پاس بھیجا کر کوئی گمان باپ میٹھائی کہانیکے واسطے دیتی تو وہ اسے جمع کرتی جائیں گے  
فراموش ہو گیا وہ اکٹھا کر کے کسی مدرسی پاس بھیجتی ہیں کہ ہمارے طرف سے کوئی رسالہ مسلمانوں کی ترویج  
کیا جائے اور اس دولت عظیم کے بدولت سکیرٹون پادری شہر اور گانوں گانوں میں خلیق پرتے اور لوگوں کو  
کتابیں بانٹتے اور انہیں مباحثہ کرتے اور عیسائی کر کے انہیں اپنے مذہب کے تعلیم دیتی اور



پیسے اونکی مدد کرتے ہیں اب مسلمانوں کا حال دیکھنا چاہئے نہ کوئی اور نہیں عام طور  
 و عطا کرنے والا ہے اور نہ اس قسم کے وعظ کی کوئی خبر لیتا ہے نہ کہیں اس کام کی واسطے چند  
 جمع ہوتا ہے یہاں تک کہ اس خاص فرض ایمان کو لوگ عام نیکوئی برابر ہی نہیں سمجھتے  
 مسلمانوں کی پست ہمتی خاص امر دین میں تو البتہ غیر قوموں کے ہی چشم زنی کا باعث  
 پھر خدا اور رسول کی خوشنودی کے دنیا و دین میں کیا امید ہو یہاں سے ظاہر ہے کہ یہ  
 دین اسلام فی الحقیقت خدا کی طرف سے ہی کہ باوجود اس بے سامانی کے بھی وہ اپنی رونق  
 دکھاتا اور اپنی صداقت ظاہر کرتا ہے چنانچہ اس پست حالی اسلام میں ہی جب جناب طول  
 صاحب بہادر ڈپٹی کمشنر حبیبی علم اور ذی مقدور اور صاحب حکومت اور عالی فہم  
 اسلام کا مذہب قبول کرے تو ہم نہیں دیکھتے کہ سیکرٹون پادری صاحبوں کے کوشتز  
 اور کتابوں کے انبار اور دولت کی فراوانی نے اس رنج کے کسی مسلمان کو اتنا کمزیر  
 سو برس کے بھی ہندوستان میں عیسائی کیا ہو یہ ایک ایسی دلیل ہے کہ جسے سمجھ کر کوئی  
 ایسا دشمن نہ ہوگا جو اسلام کی صداقت دل سے یقین نہ کرے ہاں تو چوٹی بات ہے  
 بلکہ یہ وقت ہے کہ غافلہ صداقت اسلام سے زمین و آسمان گویا جلا کر رکھ دیا گیا ہے  
 تو پھر چلائیے (یعنی ۱۹ باب ۴) اور نہ صرف جناب طول صاحب بہادر مسلمان ہو بلکہ  
 اندون ہندوستان میں جو انگریز اور ہندوستانی عیسائی اسلام شرف ہوئی ہم آگے  
 بیان کرتے ہیں چنانچہ ہم پیشتر اون صاحبان انگریز کا حال لکھتے ہیں جو ہندوستان کے  
 متفرق شہروں میں مسلمان ہوئے ہیں۔

۱۔ کروچر صاحب فوج انگریز میں افسر تھے جو مسلمان ہو گئے اور شہر بمبئی میں ایک رئیس کے ہاں  
 اپنے بیٹی ۲۰ ہزار روپیہ کو فروخت کر دی مگر یہ صاحب بہت عرصہ تک زندہ رہے۔  
 ایک میم کسٹرسٹ کمشنر ملک اودہ کی بیوی اپنی خاوند کو چھوڑ کر مسلمان ہو گئی اور  
 اور نے الحال ایک تو قدار ملک اودہ کے بیوی ہے ۲۔ ایک صاحب انگریز بھی ٹرکی



ایک نواب کے ساتھ اور مسلمان ہو گئی اور اس نواب کے پاس ایک ہے ہم - مسٹر میر  
صاحب فرزند مسٹر مرٹ صاحب جو بی بی کونسل کی ایک مرتبہ ممبر ہی تھے کہ انچی میں  
مسلمان ہو گئی یہ صاحب بڑی عالم فاضل تھے مسٹر گرین صاحب پیر سٹراٹ لا مقام  
مدارس میں مسلمان ہوئے اور مکہ کو وسط حج کے جائی نوالی میں ۶ - دو انگریزی علم  
پڑے پادری کے مسلمان ہو نیکا خال ناظرین بانگدین کے صمیمیہ پیر میں ہو چکے  
الحال ۳ شعبان ۱۲۹۵ ہجری روز جمعہ کو ایک انگریز یورپین اپنے علم میں بہت ہوشیار  
صورت و شکل میں طرحدار مسٹر جون نامی نے جناب قاضی صاحب کی خدمت میں حاضر  
ہو کر کہا کہ اسی دین حقانی اور مذہب رحمانی محمدی کے دل نشین کریوالی اور راہ راست  
طریقہ احمدی کے بنائے والی سبکو باری گزری اور دریا خدا لکے نکالو میں کہانی او پینے  
اور گنہ اور موتی سے ضرور کیے کہنے والی شکم دار خدا سی بزار ہوا اور سکو خدا جانا چاہتا ہوں  
جو ہمیشہ اور بے زوال ہے اور کسی شئی کا محتاج نہیں اسکا اور اس کے حبیب خاص  
رسول برحق شفاعت کریوالے سچی عجل العیالہ علیہ السلام تبارک و تعالیٰ ہوں اپنی او  
گمراہی سے یہ کہہ کر صدق دل سے مسلمان ہوا۔ اب مسٹر جون سے عبد الکریم نام ہوا۔  
ایک یورپین صاحب عالی خاندان اسکو ریل بس سی تر صاحب لفٹ جو  
سکندر صاحب بہادر کے رسالہ میں افٹنی اور انجینی کا عہدہ رکھتے تھے بلکہ سکندر صاحب  
کے ہمیشہ زاوہ بن بی بی میں مسلمان ہو کر اب اونکا نام عبد القادر ہی ۸ - مسٹر  
ملول صاحب ڈپٹی کمشنر مسلمان ہوئی - ۹ - امرتسر میں مسٹر جنیس - ۱۰ -  
سہا جنیس ۱۱ - مسٹر موٹل ثانی مسلمان ہو گئے پادری صاحبوں نے انکو بہت بھجایا مگر  
کچھ اثر نہ ہوا۔ ۱۲ - کلکتہ میں ایک لڑکی سماء کشی لاکس سولہ برس کی دین عیسوی  
سے مذہب اسلام میں آئی

ہندوستانی عیسائی جو مسلمان ہو گئے



۱۔ ایک یہودی اورکے ہندو پنڈت اور سیرانی بدھئی میں مسلمان ہوئے اونکی نام اس وقت  
 یاد نہیں ہے۔ ۹۔ پھر ۳ ہندو مسلمان ہوئے ایک کا نام مہوتی راجہ قوم راجپوت تھا  
 ایک عہد الحکیم نام ہے دوسرا ناگوجی پنڈت قوم مرہٹہ اور تیری کا نام اس وقت معلوم نہیں  
 غرض کہ یہ تینوں صاحب اور شخص اول کے سب ملا کر گیارہ آدمی مسلمان ہوئے یہ سب سچے  
 بدھئی میں موجود ہیں ۱۲۔ لکھنؤ میں عیسیٰ مسیح اس صاحب ہندوستانی عیسائی نے  
 ایک صاحب اہل اسلام سے مباحثہ کیا آخر کار ۱۶ ماہ گذشتہ کو عیسیٰ مسیح اس نے تحریر  
 اقرار کیا کہ پیغمبر اسلام اور سچی نبیوں کے مانند بیشک سچی نبی ہیں ۱۷۔ اکتوبر ۱۸۸۰ء کو مشن سکول  
 رانی بریلی میں ایک جلسہ عام مخانب اہل اسلام و عیسائیوں کی منعقد ہوا اس میں سچائی  
 آرسا صاحب بہادر تعلقدار بوداوری سٹریٹ شولڈ۔ رشید الدین صاحب  
 اسٹنٹ انگلش ماسٹر گورنمنٹ اسکول شیخ نجف علی خان صاحب اسٹنٹ کمشنر و  
 دیدار حسین وکیل عدالت وغیرہ ہندو مسلمان قریب ۸۰ کے شریک تھے۔ اول سوال مولوی  
 محمد سلیم اللہ صاحب دربارہ نسخہ و تحریف و حیرہ کتب مقدسہ و بعد ازاں جوابات منشی  
 الطاف مسیح صاحب عیسائی حاضرین جلسہ کو سنائی گئی بعد جواب الجواب مولوی صاحب  
 موصوف کے باور زبانی فطیمہ حسین خان صاحب پڑھی اور کچھ زبانی تقریر یہی مولوی صاحب  
 اور سچا آرسا صاحب میں ہوئی تب شیخ نجف علی خان صاحب منشی الطاف مسیح صاحب  
 فرمایا کہ آپ مولوی صاحب موصوف کے جواب الجواب کا کیا جواب دیتی ہیں الطاف مسیح صاحب نے کہا کہ میں کچھ  
 جواب دینا نہیں سکتا مولوی صاحب کے دلائل اور تقریریں میری لکھو پارہ پارہ کر دیا اور میں کلمہ لا الہ الا اللہ کہہ کر  
 صدق علی مسلمان ہوتا ہوں ایک کہہ فرما کی تحریر یہ کہ جسکی پاس منشی خیر الدین عیسیٰ مسیح اسلام  
 قبول کیا ہوں دریا ہوا کہ منشی خیر الدین عیسیٰ مسیح را در بزرگ پادری عماد الدین علی سے بندہ بدھئی ہو  
 پہنچی اور وہاں جا کے مسلمانوں کے بڑی جماعت کے سامنے عیسائی مذہب سے توبہ کی  
 اور باعلان تمام دین اسلام قبول کیا۔ ایک عرصہ گذرا کہ پانی پت کے تین شخصوں نے عیسائی



• مذہب قبول کیا تا ایک باپری عماد الدین جنہوں نے اسلام برخلاف بہت سی کتابیں  
 تصنیف کیں دوسرا نیکے بڑے بہائی بھی خیر الدین جو وہی میں ایک مدت تک انجیل  
 کی منادی کرتے رہے اور چند کتابیں اسلام کے برخلاف انہوں نے بھی تصنیف  
 کیں تین بیسے ان دونوں کے والد سراج الدین صاحب جو غالباً ستر برس کے  
 سن میں غیبانی ہوئے تھے ان تینوں تلسیث پرستوں میں سے مولوی سراج الدین  
 صاحب تو اپنی وفات سے چند عرصہ پیشتر عیسائی مذہب چھوڑ کر مسلمان ہو گئے تھے  
 چنانچہ یہ خبر اخباروں میں ہی مشہور ہوئی اور مسلمان ہونیکے دن انہوں نے  
 عماد اسلام کی بڑی دھوم سے صیافت کی اور ہر تادم مرگ بہت اعلان اور شہر  
 ساہتہ مسلمان رہے۔ دوسرے اونکے بیٹے خیر الدین ہی میں جو کبھی جاکر  
 مسلمان ہوئے اب تینوں صاحبوں میں سے صرف باپری عماد الدین باقی ہیں کہ جو  
 آئیک اگرچہ مسلمان نہیں ہوئے لیکن چونکہ ان تینوں میں چوتھے باپری عماد الدین نے  
 اپنے عجب نہیں کہ جو اون دونوں کی فہم و ادراک سے یہ بھی کس قدر کم سن اور گمان ہے کہ  
 اپنے سن کے موافق چھپے سے یہ بھی ویسا ہی فہم و ادراک پیدا کریں جیسا کہ اون دونوں  
 صاحبوں کا ظاہر ہوا قرینہ تو یہی چاہتا ہے کہ الولد لابیہ یہ بھی اپنے بزرگوں کے  
 طور و طریق کو ماتہ سے نہ نیکے۔

فصل ۱۲

دہلی میں ایک سال میں اوٹہ آرمیونیکا عیسائی ہوا اور اسی لین  
 بچہ آرمیونیکا عیسائی دین گشتہ ہو جانا اور ایک پر عیسائی  
 واعظ کا بھی گشتہ ہونا اور جا وقت باور عیسائی  
 سے صاف کہہ گئے کہ صرف دیکھا فائدہ  
 کے لئے عیسائی ہوئے تھے

(Handwritten marginal notes on the left side of the page, including phrases like 'مذہب قبول کیا تا ایک باپری عماد الدین' and 'تصنیف کیں دوسرا نیکے بڑے بہائی بھی')



از خیرخواہ ہند مرزا پور مطبوعہ ماہ مارچ ۱۹۶۲ء صفحہ ۲۶ و ۲۵ باہتمام

پادری آف جی برایت صاحب — — —

دہلی کے بپ لٹ مشن کی کیفیت نامہ کا احوال ۱۹۶۱ء کے لئے اس جانب کے نزدیک  
 تعجب ہے کہ دہلی شہر میں طامس صاحب نے میت چالیس برس بچل کی منادی کی  
 اور اس کے گوشوں کے انجام توڑے ہوئے لیکن جیسے کہ بلوا ہوا دو تین برس کے  
 عرصہ میں دو سو مرید سے زیادہ ہو گئے اگر یہ سب مرید سب کے سب سچے اور نیک چار  
 ہوئے تو اور بھی خوب ہوتا لیکن ایسا گمان کرنا تجربہ کاری سے بعید ہے دہلی والوں کی  
 درمیان وہ ماجرہ واقع ہوا جو اکثر مالک میں وقوع میں آیا کہ سب جو مرید ہوئے ان میں  
 لائق نہ تھے ان کے علم اور ایمان اور توکل اور نفس کشی اور نیک روشنی میں بڑا  
 فرق ہے ان میں سے بعض میں یہ کہ جنہوں نے اپنی بچائی کے ثبوت میں بہتیرے اذیت  
 اور ہٹائی میں کہ دوستوں اور رشتہ داروں نے اور انہیں ترک کیا پر ان میں سے اور  
 میں جن کی دینداری فقط ظاہری ہے اور انہوں نے نہ فقط عبادت گاہوں میں  
 آنا موقوف کیا پر ان میں سے بعض میں کہ صاف بت پرستی اور بدچالی کی طرف متوجہ  
 ہو گئے اس مشن کے لوگوں کے فہرست سے معلوم ہوتا ہے کہ ۱۹۶۱ء میں کل مرید  
 دو سو دس تھے اور ۱۹۶۱ء کے عرصہ میں ۱۰۰ نہتر اور بھی شامل کئے گئے پر اس ہی  
 سال میں بدچالی کے باعث پچھتر آدمی خارج کئے گئے پر اور چار آدمی اپنی خوشی سے  
 دہلی کو چھوڑ کر دہلی جگہ چلے گئے اور گیارہ آدمیوں نے انتقال کیا چنانچہ اس سال کے  
 شروع میں ایک سو نو آدمی باقی رہے وہاں کے پادری یون بیان کرتے ہیں کہ اب ظاہر  
 ہوا کہ کسی ایک لوگ جنہوں نے بہت مالیا کسی دنیوی غرض سے بلکہ ان میں سے  
 بعضوں نے صاف اقرار کیا کہ ان لوگوں کا کہ وہ دین عیسوی قبول کرنے سے دنیوی  
 فائدہ ہونے سو رہا تھا اس لئے ہم لوگوں نے اپنی ذات سے باہر جانا بہتر نہ سمجھا



یہ شاگردوں کے ہیں کہ خداوند مسیح کے ایام میں اوس کے پیرو ہوئے نہ تعلیم  
پانچکے لئے بلکہ زول اور محملی کہانے کے لئے کہ جسے اوس نے اپنے معجزہ سے موجود کیا تھا  
ایسے آدمیوں سے کسی کلیسیا کو کچھ فائدہ نہ پہونچکا اور اسی لحاظ سے اودن کی راز کا فاکر  
ہونا اور سچے مومکون سے علیحدگی قبول کرنا باعث شکر گزاری کا سمجھتے جیسے افسوس  
کہ ان میں ایک کمیٹی کسٹ بھی شامل ہوا کہ جسے بدچالی کی اور اسی شیب سے خارج  
کر دیا گیا لیکن امید ہے کہ باقی لوگ عبرت پا کر ثابت قدم رہیں۔

۲۔ اخیر خواہ ہند مرزا اور سید احمد علی مرزا دسمبر صفحہ ۱۱۶ و ۱۱۷

دہلی میں پبلشٹ مشنری سوسائٹی کے مریدوں کی خبر اس سال کے ماہ مارچ میں پادرسے  
یونس صاحب نے چار آدمیوں کو بتسما دیا ان میں سے دو گورے تھے ملکہ کی  
بیاسوین پلٹن کے اور دو مسلمان عالی خاندان کے جو عالمون اور فاضلون میں ہیں  
ان میں سے ایک شاہ دہلی کا بہتجا مرزا فیروز شاہ نامی یہ خاندان بادشاہی میں  
جو دہلی میں رہا سب سے نزدیک قراہی ہے یہہ برسوں سے قرآن اور انجیل کے مقابلہ  
میں مشغول رہے جب پادری ظامن صاحب وہاں موجود تھے مرزا صاحب کو  
اوس کے مان نہت جایا کرتے اور وقت الیا اتفاق ہوا کہ مرزا صاحب نے دربار میں  
دین عیسوی کا ذکر کیا تھا اور اس باعث سے بادشاہ ناراض ہوئے اور اوسکو تنبیہ دی  
پادری یونس صاحب نے بتسما دیتے وقت مرزا صاحب سے پوچھا کہ اس وقت  
آپ مسیح پر اعتقاد رکھتے تھے کہ وہ نجات دینے والا ہے اوسنے کہا مان میں اس بات کا  
فائل تھا لیکن اپنے تئیں اسی نجات کا حتمہ نہیں سمجھتا تھا اور اس وقت پانچپور ویرہنا  
بادشاہ کی طرف سے پانا تھا جسے چھوڑنے پر میں اس وقت راضی نہ تھا۔

بلوی کے وقت مرزا صاحب دہلی میں نہ تھے اور اوس فساد میں مطلق شریک بھی نہ تھے  
جب دہلی میں پر اسے تب مسیح کی الویت کے بیان میں ایک رسالہ لکھا اس باعث



وہاں کی اہل اسلام سے بڑی تصدیق پائی ایک اہل اسلام جو شاہ دہلی کا سبقتی تھا اوس نے  
ایک ویس عیسائی کو جس نے بادشاہ کی پوتی سے شادی کی تھی سو روپیہ نقد اور دس روپے  
ہینا دینے کا اقرار کیا بشرطیکہ وہ فیروز شاہ کو ترغیب دے کہ عیسائی نہ ہو جائے۔

دوسرا مسلمان جسے بیتنا پایا وہ بھی بادشاہی قراہیوں میں ہے مگر اوس کی قربت  
کی مرزا صاحب کی طرح ایسی نزدیک نہیں اون میں ایک اور ہے جو متلاشی نجات ہے ہوا  
اسکے اور کسی ایک متفرق درجات اور حالات کے میں جو کہ مشتاق بیتنا کے ہیں۔  
اب مؤلف کہتا ہے کہ فیروز شاہ جب کا ذکر اس کتاب میں ابھی بیان ہوا ابھی بیان ہو چکا  
ہے اور بر ملا مذہب اسلام میں ثابت قدم ہیں اور ہرگز عیسائی نہیں ہیں چنانچہ اس شہر کے  
سب لوگ اس حال سے واقف ہیں کچھ چھپی بات نہیں ہے۔

**خط بنام اڈیٹر اخبار کوہ نور۔** صاحب کوہ نور سلامت۔

شوق مافوق کے بعد مشہود خدمت ہو کہ انسان بے خبر اکثر دھوکا کھا جاتے ہیں چنانچہ  
میں بھی اسی باعث سے عیسائی ہو گیا تھا مگر جب کہ میں نے باخلاص دل و عقیدہ کامل  
عہد عتیق و عہد جدید روزمرہ تلا و تاثر پڑھنا شروع کیا تو اوس کے سب دعوے غلط اوہرا گیا  
نقش برآب باہمی نہ کہیں کفارہ اور نہ شلیٹ اور نہ تنبیخ شرع ثابت ہوئی اور نہ عقل سلیم  
قبول کر سکتی ہے لہذا تعصب برکنا کر کے ۲۴ ذی الحجہ ۱۲۸۳ ہجری مطابق ۵ مئی ۱۸۶۶ء  
کو یقین دلے اشدان لا الہ الا اللہ پڑھ کر اور پچھلے گناہوں سے استغفار کر کے مشرف  
باسلام ہوا لیکن جب میں نے اپنے حال کو کما حقہ دریافت کیا تو کمی و اقصیت از دین خود  
اور کتب عہد عتیق یعنی تودیت زبور و غیرہ سے بخوبی ماہر نہ ہونا اس حرکت ناشائستہ کا باعث  
ہوا تھا اور یقین کرتا ہوں کہ اور ہرادران دینی کا یہی حال ہو گا اسکا واضح کرنا بھی ضرورت  
سے نظر آیا بنا علیہ سب صاحبوں کی خدمت میں تمس ہوں کہ اگر کسی کو مذہب عیسوی مرغوب  
حاضر ہو تو لازم ہے کہ پہلے اپنے مذہب کی کتابوں کو بلا تعصب دیکھئے اور پھر فاضلان دینی بھی



اس میں مدد کے بعد ان عہد عتیق اور عہد جدید اور دیگر کتب مرقومہ ملت عیسوی کی مطابقت  
 کر کے اس شرط پر مین پورا یقین کرنا ہوں کہ وہ مذہب عیسوی نہ قبول کر لیا بلکہ اگر مین ہی  
 عالمان دین جناب ختم المرسلین صلوٰۃ اللہ علیہ وآلہ وسلم سے محققانہ دریافت حقیقت کرتا  
 اور منصفانہ پیش از تبدیل مذہب اس طرح کتب دینی مسیحی کا مطالعہ کرتا تو اتنی تکلیف نہ آتا  
 اور اس لئے کہ یہ بات مفید عام اور لائق مشہور کرنے کی تھی اور پہلے میرا عیسائی ہونا جو  
 اخبار ہو چکا ہے یہ عرضہ ارسال خدمت ہے ازراہ جنایت بے کم و کاست شہر فرماؤں  
 العبد۔ سیدنا در علیہ سابق عوض مدرس گورنمنٹ کالج امرت سر۔

(از کوہ نور لاہور مطبوعہ ۲۸ مئی ۱۹۷۷ء صفحہ ۳۳ نمبر ۲۲)

### الضیاء تبدیل مذہب

صاحب ستم شعلہ طور کا پور بوالہ انڈین ڈیلی نیوز رقمطراز مین کہ چار یا پانچ صاحبان  
 یورپ مین سے بسترک دین عیسائی شریک دین اسلام ہوئے اون مین سے ایک کا نام  
 ٹامسن لارکن تھا اب اس کا نام عبدالرحمن رکھا گیا ہے انتہے  
 (از برق خاٹف بمبئی ماہ جمادی الاول ۱۲۸۶ھ بمطابق ۲۵ مارچ ۱۸۶۹ء نمبر ۲۰ جلد ۱۲ صفحہ ۹)

### کوہ منصوری مین ایتائی کا مسلمان ہونا

خبر معتبر ہو چکی ہے کہ بہت دنوں سے جو پادری اوڈیٹ صاحب اور مولوی مراد علی و احیات  
 مسائل مذہبی کی بابت جھگڑا تھا اوڈیٹ صاحب نے لکھا کہ مولوی صاحب مذکور دہلی مین جا کر مشرف  
 باسلام ہوا یقین ہے کہ اور یہی عیسائی مسلمان ہو جائیگی۔ صاحب اودہ اخبار فرماتے  
 ہیں کہ دوسری جگہ ہو کاتب سے پادری صاحب کی عوض مین مولوی صاحب لکھا گیا  
 صحیح یوں معلوم ہوتا ہے کہ پادری مشرف باسلام ہوئے۔

(از اودہ اخبار لکھنؤ مطبوعہ ۲۷ دسمبر ۱۸۷۷ء مطابق ۲۷ شعبان ۱۲۸۶ھ بمطابق ۹ نمبر ۱۱۶۶ صفحہ ۲۷)

سہیل خجاب راولپنڈی مطبوعہ ۲۰ نومبر ۱۸۷۷ء نمبر ۱۱ جلد ۲)



## ایک لیدی کا مسلمان ہونا

پیشتر ہم نے لکھا تھا کہ مدراس میں ایک بیرسٹر صاحب مسٹر گرین نام نے مذہب اسلام قبول کیا اب بنگال ٹائمس میں معلوم ہوا کہ مقام دیود علاقہ مدراس میں مس رچرڈ صاحب نے اپنا مذہب چھوڑ کر مسلمانوں کا مذہب اختیار کیا یہ لیدی صاحبہ لارڈ پنیر صاحب بھادر گورنر مدراس کی ایک دانہ باشندہ فرانس کی لڑکی ہیں اور بیرسٹر صاحب جنہوں نے مدراس میں تبدیل مذہب کیا ہے ایک ہیڈ ماسٹر کے صاحبزادی ہیں۔

(از انجمن پنجاب مطبوعہ ۳ جون ۱۸۷۱ء جمعہ جلد ۲ نمبر ۲۶)

## فصل ۱۳

از فہرہار ملتان اہتمام لالہ چند و رام تعلیم خیم الدین مطبوعہ ۱۵ جنوری ۱۸۷۱ء

نمبر ۳ جلد ۲ صفحہ ۱۵ کی بعینہ عبارت - قولہ

سید احمد خان بھادر

رفلیکٹر اخبار میں یہ تحریر فرماتے ہیں کہ سید صاحب کی طرز عبارت سے ہکواؤن کی خبر تھی اور نفع رسانی میں شہہ پیدا ہو گیا انگلستان میں کچھ کاغذات یا کتابیں یا تصویریں ایسی جمع کر رہی ہیں کہ ہندوستان میں ان کی مذمت باپئی جاتی ہے خود سید صاحب کی تحریر میں بصراحت یہ بات مذکور ہے کہ سید صاحب کے بیٹے سے کسی صاحب نے پوچھا کہ تمہاری اوس ملک کے آدمی ہواؤنہوں نے کہا کہ میں اوس ملک کا نہیں ہوں خیر اس انکار سے کچھ غرض نہیں لیکن وہ راست ہو یا دروغ مگر غور کیا جاسکے کہ اون تصویروں کو دیکھ کر اہل فوج کہ ہماری سپاہ اور اہل قلم کہ ہم پر حکومت کرنے کے لئے آتے ہیں وہ کیسے خیالات ہماری نسبت ولایت انگلستان سے اپنے ساتھ لاتے ہیں اور یہ خیال ادا کیوں مضبوط نہ ہو جب ایسا شخص جیسے کہ سید صاحب ہیں ہکویہ نصیحت کریں کہ مثل اٹالیا کو یورپ کے ہکویہ اپنے طور و طریق معاشرت کے کرنے چاہئیں ہم یہ بات نکتہ چینی ہے



نہیں کہتے ہیں بلکہ ہم سے سید صاحب سے ملاقات بھی نہیں ہے لیکن ہماری دانست  
 میں اب یہ مناسب ہے کہ جو لوگ ہماری بہتری اور تہذیب کا وسیلہ بن جائیں انہیں سمجھتے  
 ہیں کہ اپنے کی برائی کرین اور ان کے قول کو بجز یہ سخت رد کیا جائے کیا ایسا شخص بہت  
 والا اور بے غرض کوئی نہیں ہے جسکو اپنے ملک کی مذمت سے حاکم کے خوش کر سکی  
 کچھ پیدا نہیں اور کیا ایسا شخص بھی کوئی نہیں ہے کہ جو ہماری عادات اور اوضاع  
 اور اطوار کو مالی یورپ کے اوضاع اور اطوار سے مقابلہ کرے اور بلا طرفدار منصف  
 کیا اس ملک ہندوستان میں دغا بازی اور چوٹہ اور فریب ہوتا ہے اور کہیں نہیں  
 ہوتا ادا کر ہماری عادات اور اوضاع اہل یورپ کی پسند کے موافق نہ ہوں تو کیا پھر  
 ملازمہ تہا ہے کہ ہماری مذمت کی جائے کیا ہم میں سے کوئی ایسا شخص جرات والا  
 نہیں ہے جو یہ کہے کہ بطرح ہماری رسم و رواج اہل یورپ کو اچھے نہیں معلوم ہوتے  
 اس بطرح حکمو اور ان کے طور پسند نہیں آتے بعض دستور ایسے ہیں جو ہندوستانیوں کی غور  
 بنظر شرم و حیا معیوب معلوم ہوتے ہیں لیکن اہل یورپ میں وہ ہرے نہیں سمجھتے  
 اور اس بطرح بالعکس اسکے ہے جبکہ ہم میں سے کوئی شخص ایسا نہیں اور اس قسم کے  
 بہت سے ہیں جو مذمت کر کے اس وسیلہ سے حاکموں کی عنایت کے خواہان ہوں اور  
 اپنے ملک کی تذلیل کی کچھ پروا نہ کریں تو یہ ملک ہند کیون نہ دلیل ہو اس صورت میں اگر  
 اہل یورپ ہم کو عیش و عشرت دیکھیں تو جائے شکایت نہیں ہے بخلاف اسکے جو ان میں سے  
 اعلیٰ رتبہ کے ہیں ہم تہایت ممنون ہیں کہ وہ ہماری ترقی کے لئے کوشش کرتے ہیں فقط  
 (از فور الالبصار)

## فصل ۱۲

عیسیٰ لوگ جو حضرت صلعم کے دامن عصمت پر لوٹ الزام بابت نکاح بی بی زینب کے  
 لگاتے ہیں اسکی تردید ہم بخوبی کرتے ہیں اور جو جو شک و شبہ وہ اپنے دلوں کے ہمپر



ظاہر کرتے ہیں بفضل اللہ تعالیٰ اذ کو ہم بخوبی دفع کرتے ہیں اولاً یہ کہنا عیسائیوں کا  
کہ خداوند تعالیٰ محمد صاحب کی خواہش کے موافق حکم بھیجا رہا یہ سراسر اون کی کم فہمی ہے

وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني بحکم الله  
ويعصمکم ذلکم واللہ عفو رحیم۔ پس ان دونوں آیتوں سے ثابت ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

خداوند تعالیٰ کے حکم کی موافقی کہتے دیکھتے تھے جو حکم پر دو گار کا ہوتا تھا اسکے مطابق  
عمل کرتے تھے۔ دویم یہ کہنا عیسائیوں کا کہ محمد صاحب اگر کسی دوسری کی جورو کی

خواہش کرتے تو وہ اون کے لئے حلال ہوتی اور اپنے شوہر کیلئے حرام ہوتی ہذا بہتان  
عظیم کسواسطے کہ یہ بات تو نہ قرآن شریف سے اور نہ حدیث شریف سے ثابت اور نہ جناب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسوی جورو کی خواہش کی نہ اون کے چاہنے سے کوئی  
عورت اپنے شوہر پر حرام ہوئی اگر حضرت پر عورتیں بے اجازت حلال ہوئیں اور بے

رحمت مفت ملتیں تو آپ نکاح میں اجازت اپنی منکوحات کی کیون چاہتے چنانچہ  
اللہ تعالیٰ نے سورہ احزاب ۵۰۔ آیت میں فرمایا ان و سبت نفسہا للنبی یعنی اگر عشتہ

عورت اپنی جان نبی کو پس محمد صاحب کی خواہش کے موافق تو نہ فرمایا بلکہ عورتوں کا  
حلال ہونا عورت ہی کی خواہش پر شرط ٹھہرایا پس یہ گمان عیسائیوں کا محض غلط

نکلا علاوہ اسکے قصہ زید کا جو سورہ احزاب کی ۲۔ آیت کی رو سے جو عیالی  
لوگ اپنے دعوے پر بیانی کرتے ہیں سو وہ ہی اون کے مدعا کا مثاہد نہیں بلکہ

صرف عداوت اور تمہت اور تعصب مذہبی پوشاہد و عادل ہے کیونکہ محمد صاحب اگر  
بی بی زینب کے خواہان ہوتے تو زید کو طلاق دینے سے کیون روکتے (جیسا کہ

سورہ احزاب کی ۲۔ آیت سے ثابت ہے وہ یہ ہے اذ نقول للذی انعم علیہ  
والحمیت علیہ مسک علیک زوجک و تقی اللہ ثم رحمہ جو وقت کہا تو نے واسطے اور

شخص کے جسر انعام کیا اللہ نے اور انعام کیا تو نے رہنے دے اپنی بیوی کو



اپنے پاس اور دوسرے) ادبی بی زینب بے طلاق زید پر حرام اور بے نکاح محمد صاحب پر حلال ہوتی علاوہ اسکے بی بی زینب حضرت کی بیوی کی بیٹی تھی اگر آپ کو خواہاں ہوتے تو پہلے نکاح اونسے آپ ہی کیوں نہ کرتے اس امر کا آپ کو کون مانع تھا اور زید کو واسطے کیوں طلب کرتے حالانکہ زینب اور عبد اللہ ادن کی نہائی ناراض تھے زید سے آنحضرت نے ادن دونوں کو سمجھا کر زید سے زینب کا نکاح کر دیا چنانچہ فقہ بھی سورہ احزاب کی ۳۶- آیت میں مذکور ہے وہ یہ ہے مَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مَوْنَةٍ اَنْ يَفْضَحَ السِّرَ وَلَا يَكُونَ اَمْرًا اِنْ يَكُنْ اَمْرًا خَيْرًا مِنْ اَمْرِهِمْ وَمِنْ لَعْنَةِ رَسُوْلِهِ فَقَدْ ضَلَّ لَبِيْئًا۔ ترجمہ یہ کہ کسی ایماندار مرد کا نہ عورت کا جب اللہ اور رسول اس کا کچھ کام کہ انکو رہے اختیار اپنے کام کا اور جو کوئی بے حکم چلا اللہ اور اس کے رسول کے سوا رہا ہو لا صریح چوک کر۔ بموجب تفاسیر کے معلوم ہوا اس آیت سے کہ عبد اللہ جو بہائی بی بی زینب کے تھے اور بی بی زینب دونوں ناراض تھے پہلے نازل آیت اس آیت سے مرد بہان مراد عبد اللہ اور عورت سے مراد بی بی زینب ہیں پر جب آیت نازل ہوئی تو یہ دونوں اللہ تعالیٰ کے حکم پر حضرت کے سمجھائے سے راضی ہو گئے حضرت نے نکاح کر دیا لیکن بی بی زینب کی آنکھوں میں زید حقیر معلوم ہوتے تھے پس اس سبب سے یہ دونوں باہم لڑتے جھگڑتے رہتے تھے جب زید بی بی زینب کو چھوڑ چاہتے تو آنحضرت یوں فرماتے کہ جیسا اوپر مذکور ہوا یعنی اس کا علیک وحب وحق اگر ہکر منع فرماتے جب بار بار قصہ ہوا اور مناقشہ ہوا تو آنحضرت کی طبیعت کو نہایت ملال گرا اس سبب سے کہ آپ کے سمجھانے سے نکاح ہوا تھا سو اللہ تعالیٰ نے حضرت کے رنج مٹانے کو ارشاد فرمایا کہ ہم زینب کو تیری ازواج مطہرات میں داخل کرینگے کہ یہی سبب ناواقف کا ان دونوں میں ہے یعنی زینب زید کو خاطر میں نہیں لاتی سبب غیر کفو ہونے کے پس اس وقت حضرت نے برضائے آپ ہی یہ جایا کہ اگر زید چھوڑ دیگا



توزین کی دلجوئی بغیر اسکے نہیں کہ میں نکاح کر لوں کذا فی جامع التفاسیر لیکن منافع  
 اعدا فروں کی بدگوئی سے یہ اندیشہ تھا کہ کہینگے اپنی لیا پاک بیٹی کی جو برو کو گھڑوا لا حالاً  
 کسی کتاب الدین لے پاک کو حکم بیٹے کا نہیں نہ قرآن شریف میں نہ توریث و بحیل  
 وغیرہ میں اور قرآن میں توصاف اللہ نے فرمایا ہے مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ  
 وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ ترجمہ نہیں ہے محمد باپ تم میں سے کسی کو لیکن ہے  
 رسول اللہ کا اور خاتم ہے سب نبیوں کا اب بیان اودن چند شہوں کا جو عیائی  
 لوگ پیش کرتے ہیں یہ ہے۔

شہہ اول۔ بعضے عیائی جو کہتے ہیں کہ آنحضرت صلعم ایک روز بی بی زینب کے  
 گھر گئے اوکو دیکھا تو آپ کی نظر میں اچھی لگین پس محمد صاحب بے بی زینب کے  
 حسن و جمال پر عاشق ہو گئے جب کا ذکر سورہ احزاب کی آیت اور تفسیر برصیادی سے  
 یوں لکھتے ہیں کہ وَتَحَفَّى فِي لَفْسَاءِ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ  
 ترجمہ اس آیت کا یوں غلط کرتے ہیں کہ تو چھپاتا تھا اپنے دل میں عشق زینب کا  
 اور اللہ ظاہر کر دیا ہے اور تو ڈرتا ہے لوگوں سے اور تجھ کو چاہئے اللہ سے ڈرنا ہے  
 یہ عیائی لوگ بغیر تبدل اپنی کتابوں میں کر کے قرآن شریف میں بھی اپنا دخل  
 و تصرف کرنے لگے لیکن قرآن شریف میں ہرگز دخل و تصرف انکا نہ چلے گا۔  
 وَتَحَفَّى فِي لَفْسَاءِ کے معنی جو یوں کرتے ہیں کہ چھپاتا تھا تو اپنے دل میں اور موصولہ سے  
 عشق زینب کا مراد لیتے ہیں محض غلط ہے کیونکہ اللہ مبدیہ سے توصاف ظاہر ہے کہ  
 اللہ نے ظاہر کیا آیا عشق ظاہر کیا یا نکاح اگر عشق ظاہر کیا تو ثابت کریں اس آیت  
 میں کہا ہے عشق ظاہر ہوتا ہے نہ ایسی بدگمانی اہل انصاف کو نچا ہے اگر یہ بدگمانی  
 عیائیوں کو درست ہے تو کیا ہو دی ہی بدگمانی عیائی کے حق میں درست ہوگی۔  
 شہہ دوم۔ اور اگر عیائی لوگ یوں کہیں کہ محمد صاحب کے دل میں شوق بی بی زینب کا



ثابت ہوتا ہے بقول قاضی بیضاوی اسکے دو جواب ہیں جواب اول کہ شوق ہونا عورت کا مرد کے  
دل میں ایک امر حلی ہے کچھ اختیاری نہیں دیکھو پیدائش باب ۲ کہ خدا کو بیٹوں نے انسان کو  
بیٹوں کو دیکھا کہ وہ خوبصورت ہیں اور پیدائش باب ۱۸ میں ہے کہ یعقوب راحیل پر  
عاشق تھا سو یعقوب نے راحیل کے باپ کی سات برس کی خدمت اور حضرت داؤد نے اور  
کی جو روسے زنا کیا اور آخر کا واسکے خاند کو قتل کروا کر اوس عورت کو گھر میں ڈال لیا اور حضرت  
عیسیٰ کی محبت عورتوں کے ساتھ لوقا باب ۲۷ سے ثابت ہے۔

جواب دوم۔ اگر زید کو آپ طلاق دینے سے منع کر دے بلکہ اذن، دونوں میں کوئی ٹھنک جلدی  
کا ڈالتے تو جائے اعتراض بھی بلکہ آنحضرت کی کمال خوبی باقی جاتی۔ ہے کہ باوجود سب حکم  
قدرت و سامان کی پر ہی آپ سے کوئی امر ایسا ثابت نہیں ہے۔

شبہ سوم۔ بعض عیسائی کہتے ہیں کہ اچھے لوگوں میں ایسی خواہش ہی نہیں ہوتی جیسے عیسے  
کا حال تھا سو اس میں کچھ خوبی نہیں خوبی تو شبہ تھی کہ جب حضرت عیسے کو خواہش ہوئی تو  
پر عیسے اسکے سوا سب انبیاء علیہم السلام میں یہ خواہش تھی۔

شبہ چارم۔ اگر کوئی عیسائی کہے کہ انجیل کے بموجب طلاق بے علت زنا جائز نہیں تو  
انجیل کوئی شریعت کی کتاب نہیں ہی شریعت تورات میں ہی کہ سچ ہی اویس کے پابند تھے  
اوس میں (استثنا ۲ باب ۲) طلاق کی اجازت موجود ہے اور جبکہ انجیل میں تورت کا حکم  
در باب طلاق منسوخ کرنا جائز ہوا تو قرآن میں انجیل کی اس حکم کا نسخہ کیونکر ناجائز ہو سکتا ہے  
کیونکہ قرآن میں احکام شریعت ہیں جیسے تورت میں۔

شبہ پنجم۔ بعض عیسائی یہ دلیل لاتے ہیں کہ محمد صاحب نے زید کو اپنی زبان سے بیٹا کہا  
اسکے دو جواب ہیں اول یہ کہ پیدائش باب ۲۶ سے ثابت ہے کہ حضرت اسحاق نے اپنی  
بی بی کو بہن کہا تھا دوسرے یہ کہ حضرت عیسے نے پطرس کو شیطان کہا متی ۱۶ باب ۲۳  
جو ان باتوں کا جواب ہے وہی زید کی بابت بھی سمجھ لینا چاہئے فقط۔



۴۲  
**فصل ۱۵**  
**جواب ہفتا از دارالامانت**  
**استفتا**

عیسائی لوگ کہہ سکتا ہوں کہ یہ الزام دین میں کہ انکی مذہب میں لفظ خیر و شر میں اللہ تعالیٰ کا تعلیم ہے اس  
 خدا شر کا بانی قرار پاتا ہے اور یہ خدا کی قدوسی کے برخلاف ہیں اسکا جواب مسلمانوں کی طرف کیا ہو سکتا ہے یا  
 اس مسئلہ کو تسلیم کرنا چاہئے تو مذہب اسلام پر الزام قائم رہے گا اور اگر نہ تسلیم کریں تو اسلامی

عام عقیدہ سے انکار کرنے پر کیا بدینا تو جروا

**جواب** حق تعالیٰ اپنے مخلوق کے واسطے شر کی ہدایت نہیں کرتا ہے اور وہ شر کا بانی  
 ہی نہیں ہے اور دنیا میں کوئی شر موجود ہی نہیں ہے ذرا غور کرنے سے یہ عقدہ حل ہو جاتا

کہ خدا نے کوئی شئی ایسی نہیں پیدا کی جسے فی لفظہ شر کہنا چاہئے مگر تمام کاموں میں افراط و تفریط

یہی شر کا باعث ہو جاتا ہے یعنی ہر کام میں اسکی حالت اعتدال ہی خیر ہے اور وسوسہ

اعتدالی ہی شر ہو جاتا ہے چونکہ اس سے تو کیکو انکار نہیں ہے کہ خدا نے ہر جاندار کو تھوڑا بہت

اختیار دیا ہے تاکہ عدالت کے دن اسی مقدار پر اسکی جزا و سزا تجویز ہو مثلاً بچوں کی خطا و نپرمندانہ

نہیں ہوتا ہے کیونکہ وہ معتدورین اور وہی بچے جو ان ہوتے ہیں تو ذرہ ذرہ انکی کام قابل

لحاظ ہو جاتا ہے اس طرح مسکینوں سے دولت مندوں اور اختیار والوں کے ساتھ مواخذہ

نہیں ہوتا ہے اور نہ دولت مندوں سے مسکینوں کے ساتھ ان محتاج حج و زکوٰۃ سے معاف

کئے گئے ہیں یہ کہ نماز و روزہ سے بھی اور دولت مند و نپرمندانہ حج و زکوٰۃ اس طرح فرض کیا گیا ہے

جیسے کہ نماز و روزہ غرض یہ کہ دنیا عالم امتحان ہے جسکو حسب قدر خدا نے امکان عطا کیا ہے اور

اسی قدر مواخذہ شرط عدالت ہے جانور بھی بہاگ جانے یا سینک مارنے کا اختیار رکھتی ہیں اور

یہ انکی سزا و اذیت کا باعث ہوتا ہے برخلاف انکی راستی اور شائستگی کے کہ یہ نہ ہوتی



خوشحالی کا وسیلہ ہے پس انسان کو جو خدا نے زندگی دینا میں کس قدر اختیار نیک و بد کا عطا  
کیا ہے اسکی وجہ سے ہر کام میں جو سلامت روی اور فرمانبرداری ہے تو وہی خیر ہے اور  
جب اس میں افراط و تفریط ہوئی وہی شر ہو جاتا ہے مگر شر کوئی خاص چیز نہیں ہے اور خدا خیر کا  
یا شر کا خالق اسوجہ سے ہے کہ اوسے نے ہر کام میں یہ دونوں خاصیتیں رکھی ہیں کوئی  
دوسرا نہیں ہے جو اسکا خالق ہو لیکن خدا شر کا بانی اور سبقت ثابت ہوتا جب دنیا میں کسی  
شے محض شر کا وجود پایا جاتا مگر ہر کام میں افراط و تفریط جو انسان کی طرف ہوتی شر کو ظاہر کرتی  
مثلاً کوئی دوا کسی مرض کے لئے مفید ہے مگر مقدار سے زیادہ اسکا استعمال وہی مضر بن  
باعث ہوتا ہے اسی سبب ہی انسان کے اکثر حالتوں کی اصلاح کیو سٹھ پیدا کیا گیا مگر اسکی  
بے احتیاطی استعمال بھلاکت کا باعث ہوتی ہے اور بہت اشیاء میں کہ جو انسان اوسنی بے علامت  
کہنے لگے ہیں مگر باوجود اسکے بہر جرات اسکی استعمال کے خطرناک ہو جاتی ہے شیطان کو  
بھی خدا نے بد نہیں پیدا کیا تھا مگر اسکی اختیار سے جب کاناں استعمال اس سے وقوع میں آیا  
یعنی ناقزانی اسکی بد حالی کا باعث ہوا اور چونکہ وہ فرشتہ تھا انسانوں کے اغوا پر اوسے  
مقدرت خاطر خواہ حاصل ہوئی جیسے ہوا کے متغیر ہونے سے مخلوق میں امراض پیدا ہوتا  
ممکن ہو جاتا ہے اور اغوائے شیطانی سے بچنے کے لئے الہامی ہدایت بڑا وسیلہ ہو جاتی ہے  
اگر وہ جعلی ہوں اور اوپر بکوشش عمل کیا جائے ضبط ہو ا کے ضرر سے بچو کے لئے طبیعے  
مجازہ دوا مفید ہو جاتی ہے اگر وہ شخص صحیح کے ساتھ احتیاط سے استعمال کجائے  
پس حق تعالیٰ نے جس لئے اپنے بندوں کے واسطے اس قدر اہتمام ہدایت فرمایا کہ پیغمبر و نیکو  
پہنچا اور کتابیں نازل کیں وہ تعلیمات خیر کے سوا کبھی شر کو پسند نہیں کرتا اور جس  
خدا ہی تعالیٰ پسند فرمائی اسکا وجود کیونکر قائم ہو سکتا ہے پس شر دنیا میں کوئی چیز نہیں  
ہے مگر ہر نیک کام کا نارا استعمال ہی شر کہلاتا ہے اور شیطان کو البتہ مجسم شر یا شر کا  
مخزن کہہ سکتے ہیں کہ جو انسان سے ہر کام میں شر کی خاصیت ظاہر کروا سکتا ہے۔



وَمَا يُزِيدُ الشَّيْطَانَ إِلَّا عُرُودًا ۖ اور اسکی ہی وجہ یہی ہے کہ ملائکہ جسم لطیف کے  
ساتھ مخلوق کے لئے ہیں اور ہر جسم لطیف دو کیفیتوں کا مجموعہ نہیں ہو سکتا مثلاً  
ہوا کسی نصف سرد اور نصف گرم نہیں ہو سکتی اور شیشا جس رنگ سے ایک طرف  
رنگین کیا جائے دوسری طرف وہی رنگ ظاہر ہو جائیگا برخلاف اور دھاتوں وغیرہ  
کے کہ کیفیت ہونیکے سبب دونوں طرف مختلف رنگ قبول کر سکتے ہیں پس شیطان جب  
الودہ لوٹ شر ہو تو سوا شر کے اور میں کوئی دوسری کیفیت باقی نہ رہی اور ہم تن بشر ہونا  
اسکے لئے لازمہ حال ہو گیا اور اس سے جو تاثر ظاہر ہوتی ہے وہ سوا شر کے اور کچھ نہیں ہے  
پھر اگر کوئی کہے کہ خدا جو شر کا بانی نہیں تو خیر کا ہی بانی ہو گا کیونکہ یہہ دونوں خاصیتیں  
ہر کام سے افراط و تفریط کی حالت میں پیدا ہو جاتی ہیں تو میں کہتا ہوں کہ خدا خیر کا بانی ہے  
کیونکہ اس نے ہر چیز کا اسے فائدہ کے لئے پیدا کیا ہے مگر اپنے اختیار کی وجہ سے جو ہم اور میں افراط  
و تفریط کرتے ہیں یہی شر ہو جاتا ہے پس ہر کام میں شر کی خاصیت خدا کی طرف سے رکھی گئی ہے  
مگر اس کا ظہور ہر کام میں استعمال سے ہے کیونکہ خدا نے ہر مخلوق کو کثیر اختیار عطا کیا ہے اگر یہہ  
موجود نہ تو عدالت کسے کجا تھی اسکے سوا خدا نے ہماری ہدایت کے لئے جو کتابیں نازل کیں اور انبیاء علیہم  
السلام کو بھیجا اس سے ثابت ہوا کہ خدا خیر کا بانی ہے اور شر کے لئے کوئی ایسا اہتمام نہیں کیا  
مگر شیطان اپنے اختیار کی وجہ سے خود نافرمانی کر کے مجسم ہوا حالانکہ خدا نے اسی ہی تک  
پیدا کیا تھا اور یہی وجہ ہے کہ **وَالْقَدْرُ خَيْرٌ وَشَرٌّ مِّنْ مَّشْرِ خَيْرٍ** کا لفظ آیا ہے کہ خیر  
توضو و خدا کی طرف سے ہے مگر مخلوق کو استعمال کے سبب اس سے شر کی کیفیت ظاہر ہو جاتی  
اور اس وجہ سے خیر و شر دونوں کا خالق خدا ہے نہ یہہ کہ اوکسی وجہ سے یہی جو بیشتر مذکور ہوئے  
کہ خدا محض خیر کا بانی ہے اور سوا استعمال مخلوق سے اور میں شر پیدا ہو جاتا ہے **مَا أَصْلَٰهُ**  
**مِنْ مَّصْنُوعَةٍ فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ (شوری) اور دوسرے مقام میں حق تعالیٰ فرماتا**  
**وَقُلِ الْحَقُّ مِنِّي وَمِنْ أَمْرِ شَاءَ فليؤمننَّ وَمِنْ شَاءَ فليکفرنَّ (قصص ۷۶)**



مثلاً خدا کے انسان کو چیلنے کیواسطی پاؤں عنایت کئے ہیں نہ یہم کہ کوئین عین گریکے لہو  
پس کوئی جائز اپنے مقرری اختیار اگر کوئین میں جا کر گری تو پاؤں غیبت کرنیواسے پر  
یہ الزام نہیں ہے لیکن ہر کام سے خیر یا شر کا ظاہر ہوتا ہی

اسیوجہ سے ہے کہ اگر یہ نہوتا تو انسان کو نیل و بد کا

اختیار دینے سے کیا فائدہ تھا اور عدالت کی پر

ضرورت کیا تھی پس اس کے سوا بندوں کے امتحان

فرمانبردار کا اور وسیلہ نہیں ہے

کہ خیر و شر دونوں باتوں میں انہیں

اختیار دیا گیا اور میں تو سب بہتر

اسکا سبب ہی بیان کر سکتا ہوں

بِیَخْلُقُ اللّٰهُ مَا يَشَاءُ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ ۱۴

### فصل ۱۴

ایک لینیے بڑی یادری صاحب متوطن انگلستان کا اس تقریر کا ارادہ اس جرم میں

پادری صاحب متوطن بعض ملائی عیسائیوں کی طرف سے الزام اور زبرد بطور دنیا حکومت

بیش کو لز و صا کہ انگلستان کے فضلا کا برہمن سے ہیں اور انہوں نے اپنی توریث کی نسبت

یہ ظاہر کی کہ یہ کتاب حضرت موسیٰ کی نہیں لکھی ہوئی اور الہامی کتاب نہیں

بلکہ ایک تواریخ معتبر ہے ایسی کے لکھنے سے وہ اپنے عہدہ بیشپ سے معطل ہو

پراوی کو شمل ملکہ معظمہ میں اپیل کیا ہے دیکھئے کیا ہو خط

جس شخص نے اس کتاب کو پڑھا ہوگا اسکو بہت شہادت اس کتاب میں ہوگی کہ وہ

حضرت موسیٰ کی ہو۔ (ازنجم الاخبار میرٹھ مطبوعہ عظیم جون سنہ ۱۲۵۵ وینچہ سلاہری

نمبر ۲۲ جلد ۲ صفحہ ۱۰)



# فصل ۱۷

## یروشلم جدید یعنی بیت المقدس

اکثر سیاح یروشلم جدید (کیونکہ یروشلم قدیم بابل کی اسیری میں غارت ہو گیا تھا) کا گہر (یعنی) وہ شہر بنا ہے جو بت عیسیٰ میں سلطان روم سلیمان بن سلیم شاہ نے بنوائی (اور ثانی میل کا ہر پانچ ہین اور اگر زیادہ بھی ہو تو تین میل سے زیادہ ہو گا مقام مذکور پر لگا ہونے سے معلوم ہوتا ہے کہ شہر جدید قدیم شہر کی جگہ پر تعمیر ہوا ہے اور یہ سب اسکے کہ یہ شہر ابتدا سے چوٹا ہے چند اطراف میں اسکے بہت زمین ہی جو سابق میں شہر کے اندر تھی اب باہر پھیلی ہے چنانچہ آدھا گولہ پورے اوس کی چار دیواری کے باہر ہے جو آگے اندر تھا شہر جدید کی چار دیواری ادنی مضبوط اور کٹ کر تیلی پتھروں سے ٹھوس بنی ہے اور برابر بجایا اسکے برجون میں رندے اور ترکش ہیں اس شہر کو سات پہاڑ ہیں دو اوٹ رخ اور ایک پچم ایک پورب ایک حرم شریف کہلاتا ہے اور دو کہن رخ ہیں شہر کے اندر تین بڑی شریکین ہیں ایک جسے باب اللشق کہتے ہیں جو اوٹ رکھن رخ جاتی ہے دوسرے سوق البکیر جو پورب پچم جاتی ہے تیسرے عنخو اردن کی طرف مشہور ہے اور یہ وہ راہ ہے جس سے عیسائی کو صلیب دینے کے واسطے لینگے انکی سواست شریکین اور یہی جو اردن کی نسبت چوٹی ہیں اور نام ان کے یہ ہیں کوچہ سلیمین کوچہ نصار کوچہ ارکی کوچہ یوہ کوچہ الظاہرہ کوچہ مغربین کوچہ باب حوت۔ معلوم ہوتا ہے کہ شہر کے سب باشندے بیسٹ یا بیسٹس ہزار آدمی سے زیادہ ہونگے ڈاکٹر ریچرڈسن صاحب کی حساب سے معلوم ہوتا ہے کہ ان میں پانچ ہزار عیسائی اور دس ہزار یہودی ہیں بلکہ صاحب یون فرماتا ہے مسیحی سمجھ میں مسلمان سب سے زیادہ ہونگے اور یہ نسبت یہودیوں کے یون کہتا ہے کہ ذکر کیا جاتا شریف کا صراف ہے یون کہتا ہے کہ یروشلم فقط ایک ہزار یہودی مرد اور تین ہزار عورتیں ہیں اور اسکا سبب یہ ہے کہ کوئی یہودی یہاں آکر نہیں رہتا مگر وہ جو تکلیف کا تحمل ہوا ایسا دولت مند جو قرض دید کر سود سے گزران کرتے ہیں کیونکہ تجارت کا یہاں نام ہی نہیں جس سے کوئی گزران



ہوا میں چولہہ جلتی ہیں کہ ہماری پردہ نشین خدیوہ سلیم ہی میں ہوگی اس باعث جو کہ  
 بڑی کثرت ہے مسلمان اکثر حرم شریف کے گرد و نواح میں رہتے ہیں اور عیسائی اپنے  
 خانقاہوں اور گرجوں کے آس پاس اور یہودی کوہ سیہون کے دامن میں اور اوس کے  
 آس پاس کے نشیب میں قضاویوں کے محلہ کے نزدیک رہتے ہیں یہ تینوں قوم یروشلم کو  
 مقدس سمجھتے ہیں خصوصاً یہودی اس خیال سے کہتے ہیں کہ جو یروشلم میں وفات پا کر ہو  
 گی وادی میں مدفون ہوتا ہے وہ خوش قسمت ہے پس یہی سمجھ کر ان تینوں قوموں نے  
 شہر مذکور میں اپنے اپنے واسطے معابد تعمیر کروائے ہیں اور ان ہی کے سبب سے یروشلم کا  
 حج گناہناں اور لامہ سے مقرر کیا گیا ہے۔ عمارت جو اہل اسلام سے متبرک جانتے ہیں  
 وہ مسجد جو خلیفہ عمر نے تعمیر کی اس کا نام پر معروف ہی معلوم ہوتا ہے کہ جو وقت حضرت  
 عمر نے یروشلم کا محاصرہ کر کے اسے لیلیا ہوا و سوقت عیسائیوں کے ہتھک لیٹھا امان  
 سے عرض کی کہ مسجد کو واسطے کوئی جگہ بہتر ہوگی ہتھک لیٹھا موسیٰ نے سلیمان کی شکل  
 کی اور جگہ کو دکھایا اور کہا کہ یہ جگہ بہتر جگہ ہے اس طرح مسجد مذکور تعمیر ہوئی مسجد کا احاطہ  
 حرم شریف کے نام سے نامزد ہے اوس میں کوئی عیسائی نہ رہ کر نہیں جانے پانا اور اگر دعا  
 داخل ہو اور کھلی جائے تو ضرور اسے قتل کریں جو وقت صلیب داروں کی فوج نے یروشلم  
 کو اپنے قبضہ میں کیا تھا اور سوقت انہوں نے اوس مسجد کا گرجا بنوایا تب سے اس زمانہ  
 تک کوئی عیسائی اوس میں داخل نہوا اگر ایک شخص لینے ڈاکٹر ریچرڈ سن صاحب جسے اپنی  
 طبابت کے وسیلہ اہل اسلام کے ابام سے ایسی موافقت پیدا کی تھی کہ ان کو خود تین یا  
 مسجد کے اندر لگیا پس ڈاکٹر صاحب موصوف کے حسب بیان اوس مسجد کا احوال لکھتے ہیں  
 صاحب موصوف فرماتا ہے کہ حرم شریف لمبائی میں ایک ہزار چار سو تینانو سے فٹ ہے  
 یعنی الاقصیٰ نامے مسجد کی مذکور محراب باب الاسلام تک اور عرض میں نو سو چھانو سے فٹ ہے  
 اوس احاطہ میں مارگی زیتون اور سرو کے کئی ایک درخت لگے ہیں پر اس قدر نہیں کہ



جنگل ہو جاویں اسی احاطہ کے درمیان ایک پختہ سنگ مرمر کی کرسی جو چار سو چار فٹ مربع  
 میں ہی دھری ہے کہ احاطہ کی سطح سے بارہ چودہ فٹ اونچی ہے اور سر چڑھنے کیواسطے چاروں طرف  
 اچھی اور کثرت سے بنی ہے چنانچہ پچھم رخ میں اور اوٹھ کر گیارہ دو اور پورب کی طرف ایک  
 اور کوئین سمت دو اور ہر ایک کرسی کے اوپر اچھی اچھی اور اونچی اونچی محراب بنی ہے جو  
 نہایت خوشنظر آتی ہے اور اسکی بالکل کرسی سفید و آسمانی رنگ کی سنگ مرمر سے بنی تین  
 اور کے ہر بعض بہت پرانے ہیں جنہر طرح کی صورتیں تراشی گئی ہیں اور نئے یہ بات  
 ثابت ہوتی ہے کہ یہ کسی قدیم عمارت کی تھی اور اس کرسی کے کنارے بہت سے حجرے بنائے  
 جن میں درویش و ملا و موقن اور سب سامان مرمت کے موجود رہتے ہیں لیکن سب سے  
 حسین وہ مسجد ہے جو کرسی کے بیچ و بیچ ہے اور بنام النخل مشہور اسلئے کہ مسجد اندر ایک بہتر  
 ہے جسے کہتے ہیں کہ جب بنوت پہلے پہل ہوئی اور سوقت یہ تہر آسمان سے گرا اور اسکی  
 پڑا ہے کہتے ہیں کہ سب اگلی بنی جب بنوت کرتے تھے اوس پر بیٹھتے تھے جب تک بنوتی  
 نعمت رہی یہ بہتر بلجیب وہ موقوف ہو گئے تو تہر ہی اور جانے پرتا مگر جس بلانے  
 ماہر سے ہام رکھا جب تک محمد نہ آیا اور اسنے اس نہی جگہ پر اسکو ہمیشہ کیواسطے  
 قائم کیا یہ مسجد بہت پہل ہے اور ایک ایک پہل ساٹ فٹ کا ہے اس میں چار باب  
 ہیں باب الغربی باب الشرقی باب القبلة باب الجنۃ ایک دروازہ پر ایک اور سارے  
 پہلا درجہ اسکا سنگ مرمر سے بنا لیکن جو تہر اوس میں لگے ہوئے پانچاٹے ہیں وہ آگے  
 قدیم ہیں کہ گمان ہوتا ہے کہ وہ پہل کی سنگ ہو گئی سب دیواریں دلداری ہیں ایک دیوار  
 کے تہر مربع دوسرے بہت پہل اسطرح تمام دیواروں میں ہیں اسکے سنگ مرمر کا رنگ  
 سفید ہے مگر اونہوں نے اسکو جاجا نیلا ہٹ پیوستہ کی ہے کہ خوبصورت معلوم ہو  
 اس درجے میں کوئی کمر کی نہیں ہے مگر اوپر کے درجے میں ہر ایک پہل میں ساٹھ ساٹھ  
 اونچی کمر گیارہ میں اور سنگ مرمر کی عوض میں تمام دیواریں خشت اونچے سے ملے ہیں



جن پر چاروں طرف قرآن کی آیتیں بخود علی لکھی ہیں یہ سب عمارت اسی خوب معلوم ہوتی ہیں  
 کہ ڈاکٹر صاحب نے فرماتے ہیں کہ اس عمارت کے دیکھنے سے مجھے ایسی خوشی ہوئی جو دوسری  
 عمارت سے ہرگز نہیں ہوتی مسجد مذکور میں ہی اون عیسائیوں کے حجرِ سحر کے سوا چندان اور تحفہ جا  
 ہیں جن کو اہل اسلام متبرک جانتے ہیں چنانچہ ایک بڑا پتھر ہے جسے کہتے ہیں کہ محمد کے پیڑ  
 سنگ مذکور ترجیح میں ٹوٹا ہی اور ایک صندوق ہی جس میں ایک سوراخ ہاتھ جانیکے لاف  
 ہے اسکے اندر قدم رسول سے پر سنگ سبز ہے جو مرلیج چودہ تسوی جس میں اٹھارہ سوراخ  
 کیل کے لائق بنے ہیں اسکی یہ خاصیت ہے کہ ایک زمانہ کے ختم ہونیکے بعد ایک کیل میں  
 غائب ہو جاتی چنانچہ اس میں سے سارٹھ چودہ غائب ہو گئی ہیں اور ساڑھی تین  
 باقی ہیں کہتے ہیں کہ جب یہ سب غائب ہو جاوینکے تو اس جہان کا خاتمہ ہو گا اسکے  
 علاوہ یہ بھی کہتے ہیں کہ اس مقام پر سلیمان ابن داود کا دفن ہی معلوم ہو کہ مسجد مذکور  
 کا گنبد نوٹے فٹ بلند ہے اور اسکا قطر چالیس فٹ چہت اسکے شیشے کوڑھنے ہی ہے  
 جس پر سے تمام یروسلیم دکھائی پڑتا ہے۔ باوری راگر صاحب کا یہ بیان ہے کہ اہل اسلام  
 عیسائیوں کو مسجد میں جانے نہیں دیتے اسکا یہ سبب ہے کہ وہ سمجھتے ہیں کہ جو  
 دعائیں اور منتیں یروسلیم والے الحرم میں مانگیں گے خدا تعالیٰ ضرور سنے گا اگر وہ  
 یہ دعائیں مانگیں کہ اہل اسلام یروسلیم سے خارج اور عیسائی بحال ہوں تو خدا تعالیٰ ضرور  
 اوسکو بھی سزا دے گا۔ یہودیوں نے جو یروسلیم میں رہتے ہیں دو عبادت گاہ بنائی لیکن دونوں  
 چوٹی اور بلند نظر معلوم ہوتا ہے کہ اس قوم نے اہل اسلام کے سبب سے بہت ظلم  
 اٹھایا ہے کہ اون میں کئی ایک دولت مند تھیں لیکن شان و شوکت سے گزرا ان نہیں  
 کرتے اب تک وہی مثل اون پر بحال ہوتی پڑوہ جو اپنے درازی کو زیادہ بلند کرتا لیکن  
 کوڑھنڈتا ہے اور یہی سبب ہے کہ سب سے بڑے دولت مند یہودیوں کے گھر دن کو جا کر کچھ  
 تو باہر بٹوٹے ہوئے نظر آتے ہیں اور اندر اچھے اور کثاد مکان ہیں جن میں



فرش فروش بچے اور اہل خانہ آرام و چین سے رہتا ہے معلوم ہوتا ہے کہ اون کی  
 عبادت گاہوں میں عورتوں کی واسطے الگ الگ جگہ مقرر ہیں جن میں کوئی جاوے تو فقط و فقط  
 کیواسطے جاسکتا ہے پر عبادت میں ہرگز شریک نہیں ہو سکتا کہتے ہیں کہ ہر ایک عورت  
 شادی کے بعد اور سال بسال ایک مرتبہ جاتی ہے۔ اور پر عبادت گاہوں کا مذکور ہوا اب  
 اس نین کے تمام کرنے سے پیشتر کہ مفصل حال خانقاہ کا لکھتے ہیں امنین سے دو خانقاہ  
 مشہور ہیں ایک تولا طینی اور دوسری ارمنی لاطینی خانقاہ شہر سے اوترچیم اور یونانی  
 دکن نجم کی سمت ہے دونوں میں حاجیوں کی سمائی ہو سکتی ہے چنانچہ ارمنی خانقاہ  
 میں اکثر ارشخص رہ سکتے ہیں ارمنیوں کا ایک گرجا بہت بلند اور شاندار ہے اور ان  
 اسباب عبادت اس قدر اور ایسے قیمتی ہیں کہ تمام جہان میں دستیاب ہو سکتی کے ظاہر  
 ہوتا ہے کہ ہر وقت یونانی و لاطینی آپس میں برابری کیا کرتے رہتے اور کہہ بھوایا ہی  
 ہوتا تھا کہ شریعت داخل کو چوڑ لاٹھی لے خوب مار پیٹ کر لے رہے تھے اور سچی دیندار بھی  
 بے عزتی اور دین حق کی بے حرمتی صاف ہوتی تھی

یروسلیم میں ایک نیا تاجرا ہوا کہ ملکہ انگلستان اور شاہ پروشیا نے باہم عہد سمیان  
 کر کے ایک گرجا تعمیر کرنے کا ارادہ کیا جس میں خدا کی عبادت انگلستان کے کلیسیا کی طو  
 پر ہو و آشکارا ہوتا ہے کہ گرجا مذکور کے لئے زمین ملی اور اس کی نیوہی ڈالی گئی پر اب تک  
 تعمیر ہو سکا اس لئے کہ ارمنی و یونانی و لاطینی عیسائی اس تدبیر سے ناخوش اور نامتقد  
 اسکے باطل کرنے میں مستعد و سرگرم ہیں اور اب نہیں معلوم کہ کب اسکانیک انجام ہوگا  
 جو یروسلیم کے پورب طرف ہے اور یہوشقات کے نام سے مشہور ہے اسکا طول دو یا تھو  
 میل ہوگا اس کے کنارے گتسمنی کا باغ ہے اور شاہنہزادہ ابی سلوم کا ستون اور کئی ایک  
 مقبرے بعضے بلند و عالیشان و بعضے ٹوٹے پھوٹے ویران پڑی ہیں یوسلیم نبی کی کتاب  
 سہ باب ۲ میں ایسا لکھا ہے کہ اون دنوں میں ساری قوموں کو اکٹھا کر دینا اور ان کو



وادی میں لجاؤ لگا ہر آیت ۱۲ میں یہ لکھا ہے کہ غیر قومین بیدار ہو کر یوشفات کی وادیں  
 چلین کیونکہ چاروں طرف کے غیر قومون کے انصاف کر کے وہاں پہنچاؤ ان آیتوں سے  
 یہودیوں نے یہ سمجھا کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ ہی آدم کی عدالت یوشفات کے وادی  
 میں کرے گا اور اس زمانے کے بعض عیسائی بھی جو خیال کی سرگرمی سے پروریں کہ قوم  
 یہود پر اپنے ملک میں اٹھی ہوگی اور سچ سرفرازی کی حالت میں یہ دسٹم میں تخت نشین  
 ہو کر ساری غیر قومون کی عدالت یوشفات کی وادی میں کرے گا اور اہل اسلام ہی جو  
 قدس کے نواحی میں رہتے باوجود کہ اس خیال کا قرآن و حدیث میں کہیں نام و نشان نہیں  
 پایا جاتا ہے برابر کہتے آئے کہ اس عدالت میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی شیخ کا شریک ہو کر ایک خاص  
 مسند پر بیٹھے گا لیکن شاید از روئے تجویز کسی کا خیال اس مقدمہ میں صحیح اور درست نہ ہوگا  
 کیونکہ صلی لفظ یوشفات کے معنی یہ ہیں یہوداہ کی عدالت اس پر اکثر عالموں کا خیال ہے  
 کہ اس کا ترجمہ کرنا واجب تھا اور یہی کہتے ہیں کہ اس وادی نے کیونکہ یوشفات نام پایا  
 کوئی نہیں کہہ سکتا بلکہ گمان غالب ہے کہ بنی کی عبرت کے سبب یہود کے عالمون نے  
 اس وادی کا یہ نام رکھا ہوگا فقط الکتاب کے مقامات المعروف چہا پر ز اور شہ

صفحہ ۲۱ - ۲۶ و ۳۳ -

جنم عبرانی نقطہ ہے یعنی گہنوم اور اس کے معنی ہنوم کے وادی یاد رہے ہنوم نامی  
 کی یہ وادی یہود سلم کے پاس وہیں طرف ہی پوشیاد بادشاہ کے وقت سے مشہور ہوئی  
 مالک بیت کی پوجا کرتے تھے ۲ سلاطین ۱۶ باب ۳ - اور ۲ توارخ ۲۸ باب ۳ -  
 یہ بیت جبکہ مسلمانوں نے دوزخ کا داروغہ بنایا ہے قبل کا بنا تھا اور اس کا چہرہ سل  
 کا تھا اور اس کے ماتھے پہلے ہوئے گویا اپنے عابدوں کو دین لینا چاہتا ہے  
 یہ بیت پرست یہودی اس بیت کو آگ سے نہایت گرم کر کے اپنے لڑکوں کو اس کی  
 گود میں ڈالتے اور ان کی چلانے کی آواز دیاںیکے واسطے اس وقت دھولکوں کو



بچاتے تھے یہ ڈھولکین عبری مین (توف) کہلاتی تھیں اور اس واسطے جگہ کا نام توف  
 بھی تھا یہ میار باب ۳۲ و ۳۳۔ بابل کی اسیری سے لوٹنے کے بعد اگلی بُت پرستی  
 سے ڈر کر یہودی اس مقام سے بہت نفرت رکھتے تھے اور یو سیاہ بادشاہ کے طور پر  
 (۲ سلاطین ۲۳ باب ۱۰) انہوں نے اسکو (یعنی مالک بُت کو) بہت خراب کیا  
 چنانچہ شہر کا غلیظ دھان ہٹا دیا اور اس غلیظ کو جلانے کے واسطے دھان تان  
 آگ جلتی رہتی اس واسطے وہ بہت ڈرونی اور گھوٹی جگہ اور دوزخ سے کچھ بہت  
 کہتی تھی یون رفتہ رفتہ محاورہ مین اوسکا نام دوزخ کا نام ہو گیا جطرح کہ عیسائیوں  
 اور مسلمانوں کے محاورہ مین فردوس جس کے معنی باغ مین اور خاص باغ عدن کا نام  
 تھا (یعنی عیسائی محاورہ مین بہشت کا نام ہی ہو گیا ہے فقط۔ از رومن تفسیر اسکاتھ  
 چنا یہ آلہ آباد جلد اول صفحہ ۴۹ و ۵۰ د ۵۲۶ء

ماہ محرم ۹۳۵ ہجری مین بادشاہ فرانس سلیمان سلطان قسطنطنیہ کو خط لکھا اور عیاو  
 نصار ایجنے بیت المقدس کی درخواست کی سلطان سلیمان نے جواب لکھا کہ مدد از  
 سے وہ مقام مسجد اہل اسلام ہے اب وہ گرجا گھر مین ہو سکتا اور یہ مقدمہ دین اور  
 مذہب کا ہے اگر مال و جاگیر مانگتے تو مین تمہیں دیتا فقط۔ از تواریخ فیصر روم چہا  
 مطبع نظامی کانپور ۱۲۹۱ ہجری صفحہ ۲۰۔

## فصل ۱۸

### کوہ سینا کے بیان مین

کوہ سینا وہ پہاڑ ہے جو یہودی و عیسائی و محمدی قومون مین مشہور ہے کہ اوپر خدا تعالیٰ  
 نے شریعت عطا فرمائی چنانچہ اسکا احوال خروج کی کتاب کے ۱۹ باب ۱۸ سے یون  
 ظاہر ہوتا ہے کہ کوہ سینا پر زیر و بالا دیوان تھا کیونکہ یہود و اہل شعلہ مین ہو کر اوپر اتر اور  
 تو خدا کا ساد دیوان اوپر سے اٹھا اور پہاڑ سر اسر لرزا اور جب قرآن سے کی صدا بہت



بلند ہوئی چلی جاتی تھی تب موسیٰ نے کلام کہا اور خدا نے اسے ایک آواز سے جواب دیا  
 اور بیسویں باب و آئندہ بابوں میں شریعت کے احکام کا بیان جو اس وقت ظاہر ہوا  
 موجود ہے بلحاظ اس ماجرے کے کوہ مذکور ایک طور پر کوہ مقدس سمجھا جاتا تھا بلکہ  
 خروج کی کتاب میں اس کا خطاب خدا کا پہاڑ رکھا گیا ہے دیکھو ۳ باب ان کوہ سینا  
 ملک عرب کے ایک جزیرہ نما پر واقع ہے جس کے ایک طرف بحیرہ قلزم یا مال سمندر ہے  
 اور دوسرے طرف خلیج اقابہ ہے اس جزیرہ نما کے درمیان ایک سلسلہ پہاڑوں کا  
 یورپ بحکم رخ جاتا ہے جو عرب والوں میں الطائی نام پر مشہور ہے اس سلسلہ  
 کی دو طرف اور اس کے عین درمیان وہ کوہستان ہے جس میں سینا و حوریب قرار  
 ملتے ہیں لیکن یہ کوہستان الطائی سے پورے نہیں کہ ان کے درمیان رنگستانی وادی  
 پڑے ہیں بلکہ یہ بھی فرق ہے کہ الطائی کی بہ نسبت پہر کوہستان بہت اونچا ہے  
 اس کی چوڑائی لمبائی بیس کوس سے کم ہوگی یورپ و وہاں رخ سمندر تک  
 اکثر چوڑے پہاڑیاں ملتی ہیں اور میدان نہیں مگر چھم یعنی مصر کی سمت ایک بڑا وسیع میدان  
 موجود ہے جسے اکثر سن کارگیان گمان کرتے ہیں پاک کتاب کے ہر ایک تلاوت  
 کرنیوالی کو یہ معلوم ہوگا کہ خدا کا پہاڑ کبھی حوریب کہلا یا کبھی سینا اور بعض مختلف نام کے  
 سبب سے اس میں گڑبڑا گئے و لیکن گڑبڑانے کا کوئی سبب نہیں کیونکہ اکثر ایسوں کی  
 مقابلہ کرنے سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ حوریب تو تمام کوہستان کا نام ہے جس کے فقط  
 ایک چوٹی کا نام سینا کہلایا اور دوسری چوٹی کا فاران اگر یہ سمجھ لیں تو حوریب کی بہت  
 کچھ شک نہیں کہ یہ کیا تھا اگر بحث ہو تو فقط اسی پر کہ سب چوٹیوں میں کون چوٹی  
 وہ ہے جو زمانہ قدیم میں سینا کہلائے دو چوٹی تو ہیں جو آج کل سب سے زیادہ  
 مشہور ہیں ایک جیسے اہل عرب الطور یا جبل سینا کہتے ہیں اور دوسری جو جبل  
 کترین کہلاتی ہے اور یہ رعایت کی ہے کہ سینا ہی برابر چلی آتی چننا چھ سیکڑوں پر



دوان عیسائیوں کی ایک خانقاہ تعمیر کی ہوئی ہے اور گرجا بیسی کوہ مدور کی چوٹی پر جہاں  
اہل عرب و عیسائی بندگی کرتے ہیں بنا ہے جبکہ ایک مشہور سیاح صاحب کا دوان  
گزر ہوا تو اس نے دریافت کیا کہ قسطنطین کی والدہ نے ایک جھوٹا سا گرجا مونسے پر  
خدا کے ظاہر ہونے کی یاد گاری میں بنوایا تھا بعد اوسکے جب سیکڑوں راہبوں اور  
حاجیوں کی آمد و رفت ہونے لگی اور انہوں نے پیدا دیوں سے سخت مصیبت  
پائی تب آخر کار عیسائی شاہ روم جی نین نامی سے گزارش کی کہ ادن کی مدد کو  
چنانچہ شاہ موصوف نے اس عرصہ و معروض کے باعث یہ خانقاہ بنوائی بادشاہی  
اصلی اجازت تو یہ تھی کہ جیل موسیٰ کی عین چوٹی پر تعمیر ہووے لیکن جب معماروں  
نے دیکھا کہ بیان پانی میں نہیں آتا تو انہوں نے دوان کے ارادہ سے باز آکر  
دامن میں بنائی۔ کترین جس کا نام ہے وہ ایک مقدس عورت تھی شہر اسکندریہ کے  
رہنے والے اور مسیح کے نام کی واسطے شہید ہو گئے تھے کہ عین کہ ایک راہب نے  
خواب دیکھا تھا کہ فرشتے اس شہیدہ ہڈیاں لینگے اور کوستان کے سب سے اونچی  
چوٹی پر دفن کیا جب وہ چونک اٹھا تو کوئی اور کو اپنی ہمراہ لے چوٹی پر گیا اور ہڈیاں  
پائین اور دوان سے اٹھا کر خانقاہ کے گرجے میں مدفون کر دیں تب سے چوٹی  
مذکورہ جیل کترین کے نام سے مشہور ہے اور خانقاہ یہی کہو کہو مقدس کترین کے نام سے  
مشہور ہے اور خانقاہ یہی کہو کہو مقدس کترین کی کہلاتی ہے پر اوسکا اصلی نام  
مسیح کے تئیں کی خانقاہ ہے اسلئے کہ مسیح کی صورت کی تبدیل ہونے کی یاد گاری  
میں بنی تھی۔ اور پر کا بیان ایک عربی نوشتہ سے جو راہبوں کے کتب خانہ میں ہے  
اقتباس کیا گیا اسکے سوا پہاگ کے اوپر ایک عربی خط کا کتابہ ہے جس کا یہ مضمون ہے  
کہ یہ خانقاہ جی نین بادشاہ سے اوسکے جلوس کے تیسوں سال اپنے اور اپنی بیگم  
ہیو دورہ کی یاد گاری کے واسطے تعمیر کی گئی ہے پر تعجب ہے کہ کسی کاریگر نے



جو محمدی ہوگا اس کتاب میں قرآن کی ایک آیت داخل کی ہے (نہ معلوم کہ راہبوں کو اس کے واقفیت  
تھی یا نہیں) مگر اتنا تو ظاہر ہے کہ کتاب یہ مذکور قدیم میں اس خالقہ میں ایک عمدہ گرجا ہے  
جس کی چھت ستونوں کی قطار پر ہے اور قربان گاہ کی محراب پر گرجے کے بانی بادشاہ اور اسکی  
ملکہ کی تصویر ہے فرش سنگ مرمر کا بنا ہوا ہے اور بہت سی فائوسین اور تصویریں اور چھ  
روہلی جا بجائے ہوئے ہیں پر ایک طرفہ ماجرا یہ ہے کہ اس گرجے کے پاس ایک مسجد  
ہے جو اسی وسیع ہے کہ دو سو آدمی اس میں سما سکتے ہیں کہتے ہیں کہ سلطان روم  
سلیم نامی نے عیسائیوں کی ناراض ہو کر خالقہ کے ڈھادینے کا ارادہ کیا تھا اس عرصہ  
میں راہبوں نے خبر پا کر اس مسجد کی تعمیر شروع کی کہ شاہ مذکور مسجد کے سبب خالقہ کو  
چھوڑ دیا معلوم ہوتا ہے کہ جوق سیاح مذکور خالقہ میں فروکش تھے انہوں نے تیس راہب  
دیکھے اور ایک اذکار سردار جسے عرب میں وکیل کہتے ہیں مگر وہ اور سب راہب ایک رئیس  
اسقوف کے تحت میں رہتی تھی راہب لوگ باہم طرح طرح کے پیشے کرتے ہیں اور اس میں  
زندگی کی حسب ضروریات باہم سنبھالتے ہیں۔ راہبوں کی متواتر روایتوں سے یہ ثابت  
ہوا کہ یہ سینا ہے جس پر شریعت نازل ہوئی اور اسی سبب سے ہر زمانے کے عیسائی  
اوسکو کو مقدس مانتے آئے لیکن ایک شکل یہ ہے کہ جبل موبے کے آس پاس کوئی ایسا  
میدان نہیں ہے جس میں چہرہ لاکھ آدمی بخوبی ڈیرہ کر سکیں وہاں رخ البتہ ایک اونچی  
اور وسیع جگہ ہے جو اکثر دن میں سینا کا رنگستان تھا اور تر رخ دو گشاہ وادی  
جس میں ایسی جماعت رہ سکتی ہے لیکن سب اکٹھی نہیں رہ سکتی ہیں اسی سبب سے  
ایک مشہور عالم ڈاکٹر کٹو صاحب نے یہ گمان کیا کہ جبل موسیٰ اصل سینا نہیں ہے پر  
اوس کی سمجھ میں یہ بات کہ ایک دوسرا پہاڑ جبل سرعہ نامی اصل میں سینا ہوگا جسکے  
ثبوت میں یہ دلیل پیش کرتا ہے کہ جبل سرعہ نامی جبل موسیٰ کے برابر بلند ہے اور سر  
مسافروں کو بھی پہلے نظر آتا ہے سامنے اوسکے ایسا میدان ہے کہ بس لاکھ



آدمیوں کا ڈیرا کر کے کی جگہ ہے زمانہ قدیم میں کوہ سرعبل کی بڑی عظیم اور اوس کے  
 کسی مقام پر پڑا ہے حروفون کے جو کسی نے نہیں پڑھی کسی کتاب ہے میں اور جبل موتی  
 ایسا ایک ہی نہیں جانے کیا اسطے اس پر سرسبان ہی بنی میں سوا اوس کے جو وادی اوس کے  
 دامن میں ہے اوس کو آجکل وادی فیروز کہتے ہیں چنانچہ صاحب نے بھی فرمایا ہے کہ  
 اگلے زمانوں میں حاجیوں نے کوہ سرعبل کو کوہ سنیا سمجھا ہوگا اور شاید بہت دنوں کے بعد  
 اپنی سلامتی کے لئے جبل کترین پر خالقانہ بنائی اس کے سوا کو صاحب یہ کہتی ہیں کہ پاران  
 اور سنیا ایک ہی کوستان کا نام ہے اور اس کے ثبوت میں حقوق بنی کی کتاب کا سہ باب  
 سند گزرتے ہیں پس حال میں کہ وادی متصل زمانہ قدیم میں فیروز کہلاتے اگلے  
 کہ زمانہ قدیم میں پہاڑ بھی فیروز ہوگا۔ کوہ سنیا مندر کی سطح سے آٹھ ہزار ایک سو چھ  
 فٹ بلند ہے فقط از الکتاب کے مقدمات المعروف چہا ہ مزار اور صفحہ ۵۰ - ۵۱

۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳

## فصل ۱۹

### کوہ لبنان کے بیان میں

لبنان اوس وسیع کوستان کا نام ہے جو اتر کی طرف یو دیہ اور سریا کے دریا  
 واقع ہے وہ پہاڑوں کے دو ساوی سلسلون یعنی مشرقی و مغربی پر مشتمل ہے اوس  
 اوس اطراف کے لوگ اوس کو جبل لبنان (یعنی کوہ سفید) شاید اس باعث سے کہتے  
 ہیں کہ اوس کی چوٹیوں پر برف چھائی رہتی پہاڑ مذکور کی سب سے اونچی چوٹی تخمیناً  
 نو ہزار فٹ بلند ہے اور بعض کہتے ہیں کہ برف ہمیشہ اوس کے بلند تر اطراف پر پڑتی  
 رہتی ہے لیکن ڈاکٹر ریچرڈسن صاحب لکھتا ہے کہ اوس کی بلند دی صرف چار ہزار  
 ہزار فٹ کی ہے اور برف اوس کی کسی اطراف پر سال بہر تک نہیں رہتی اوس کے  
 متعلق پہاڑوں میں چوٹی تک کہتی ہوتی ہے جن میں ہر قسم کا غلہ اور قیل اور شراب بنانے  
 چیزیں کثرت سے پیدا ہوتی ہیں اوس پہاڑ کا بہتر سخت ہے اور سنگ مرمر کی مانند سفید



دمان کی کہانوں سے قدیم الایام میں عبرانیوں کی سب سے عالیشان عمارتوں کا سامان ملتا  
 تھا چنانچہ سلیمان فی ہیکل (یعنی بیت المقدس) کی تعمیر کے لئے بڑے بڑے تختی تراشے  
 ہوئے پتھر وائے منگوائے اسلاطین و باب و اکو دیکھو اور بیشک اوسے دمان سے سامان منگو کر اپنا  
 شاہ محل اور بیت المقدس و دشت لبنان نامی ایک قصر اور لبنان کا برج بھی بنوایا اوس کو ہستان  
 میں لوہے کی بہت کہانیں ہیں اور اون کے باشندے جو اکثر مرونی اور دروسی نامی قوموں پر  
 مشتمل ہیں اون میں محنت کرتے مرونی لوگ جبکہ شمار ایک لاکھ پندرہ ہزار کیا گیا ہے رومی غر  
 کے جو عیسائی ہیں اگرچہ اون پہارون میں اون کی دو سو خانقاہیں اور ایک چہا پ خانہ بھی ہے  
 تاہم دے مفلس ہیں اور فی الواقع اون کی مفلسی حاکمان ٹرولیس کے ظلم سے محفوظ رہے کا سبب  
 ہے اطراف لبنان کے اور باشندے یونانی خواہ ارمنی قوم کے عیسائی ہیں اور ترک لوگ اور  
 سوا ان کے دروسی نامے ایک بڑی اور عجیب قوم ہے اس قوم کے شروع ہونے کا  
 صحیح حال نہیں معلوم ہوتا ہے روایت ہے کہ دسے لوگ گیارہویں صدی عیسوی میں مسلمانوں  
 جدے ہو گئے مگر اون سے اوتنی ہی نسبت اور مطابقت رکھتے ہیں جتنی سامری لوگ  
 یہودیوں سے رکھتے تھے چنانچہ دسے ادہنین کے مانند چہرے کی پرستش  
 کرتے ہیں۔ فی الواقع اون کے مذہب سے زمانہ سازی ثابت ہوتی ہے کہ  
 دسے حاکمان وقت یعنی مسلمانوں کی رضامندی کے لئے مطابقت اختیار کرتے ہیں  
 مگر اصل میں بت پرست ہیں اون کا باپ تخت دار الام کہلاتا ہے اور ایک امیر اور پرنسپل  
 کرتا ہے اون کو شمار کا مختلف انداز کیا گیا ستر ہزار سے ایک لاکھ سین ہزار تک لوگ بتائی  
 ہیں دوسری عورتیں اپنی پیشانی پر گینڈی کی مانند ایک سیٹنگ رائے یا چاندی کی  
 لگاتے ہیں جو ستارون اور جوائون کے اوپرے ہوئے صورتوں سے آراستہ  
 ہے اوسے گدی کے ساتھ باندھتی ہیں اور اوپر سفید مٹل کی چادر لگاتے  
 ہیں جس سے تمام بدن چھپ جاتا ہے۔ پاک کتاب کے بعض



مقام میں سکینا اور ہمارے لئے دل کے عذراور جی مراد ہے وہ لبنان چار درجہ کے  
 پانچوں پر مشتمل ہے نیچے کا درجہ اور میوہ جات سے معمور ہے دوسرا درجہ ہمیشہ ہرے  
 اور میوہ دار درختوں سے ہمارا ہے۔ تیسرے درجہ پر اونٹ کتارا اور چٹان اور چمک  
 دکھائی دیتے ہیں اور چوتھا درجہ برف سے ڈھکا ہے کو لبنان سے بہت سی مذاہن  
 لکھتی ہیں منجملہ اونکے دریا ہے اردن جو سب سے مشہور ہے فقط الکتاب کے مقامات  
 المعروف جہاں ہمز الوہد <sup>۱۸</sup> صفحہ ۴ - ۱۱ - ان مقامات مرقومہ بالا کا بیان پڑھنے سے  
 ہر شخص کو معلوم ہو سکتا ہے کہ یہ سب عیسائی اور یہودی مقدس مقامات خدا سے  
 قادر نے انہی حکمت کاملہ سے اسلام کی سلطنت میں شامل رکھے اور عیسائیوں کو  
 بدلے اب وہاں مسلمان ہیں اور انکے سوا اور بھی عیسائی مقدس مقام جیسے کہ  
 انطاکیہ وغیرہ کی کلیسیا اور وہ سات کلیسیا ہیں جن کا مکاشفات کی کتاب میں  
 بہت عظمت کے ساتھ ذکر ہے اور جنہیں ہندوستانی عیسائی پیر کر جاتے ہیں  
 کہ وہ قدیم مقدس مقامات اب بھی ہماری طرح عیسائی بستیوں میں ہیں سب  
 سیکڑوں برسوں سے دارالسلام اور مسلمانوں کی حکومت میں ہیں۔

## فصل

### انطاکیہ کی کلیسیا

ہر ایک عیسائی کو معلوم ہوگا کہ انطاکیہ وہ شہر ہے جس میں غیر فونون کی پہلی کلیسیا  
 مقرر ہوئی اور خطاب کر شان پہلے راج ہو گیا خلیفہ اور سکا ذکر اعمال کی کتاب کی  
 گیارہویں باب چہوین آیت میں ہے اور پہلے انطاکیہ میں شاگرد کر شان کہلائے  
 ایسے شہر کے احوال جاننے کیلئے ہر ایک دنیاوی کے دلمین شوق پیدا ہوگا اور اس  
 لحاظ سے کہ اس بات میں سب کے مقصد آوری ہو بیان ذیل لکھا جاتا ہے شہر مذکور  
 ایک دریا پر ہے اور اس دریا کا قدیم نام ارتشس تھا اور آجکل روم والوں نے وہ نہر



اہل تائیسے ملک سرسایکے اور تنچیم کے کنڈرہ پر ہے چنانچہ اسکا فاصلہ خط استوا  
چھپیس چار ہنٹ اور سمت اور تنچیم چھپیس درجہ بارہ ہنٹ پورب سمت شہر کا مقام ایک وادی میں جنگلی لمبائی پانچم  
کوس اور چورائی تین کوس ہوگی اور اسکے درمیان دریا بہتا ہے دریا شہر کے آس پاس  
ایک سو پچاس فٹ سے زیادہ وسیع ہوگا اب گم گم ہے باوجودیکہ قدیم میں جہاز سمندر سے  
شہر تک آسانی سے پہنچتے تھے لیکن فاصلہ فقط دس ہنڈرہ کوس ہی ہے۔

شہر کا بانی سکندر بادشاہ کا مصاحب سلوکس نامی تھا جسے تمام ایشیا کی مغربی اطراف  
کا انتظام کر کے اپنے لئے ایک بادشاہت حاصل کی اوسکا والد انتیوکس نامی تھا اور  
انہیں کا نام اس شہر کا رکھا بادشاہ مذکور کے اقبال سے انطاکیہ شہر جلد تعمیر ہوا اور اسکے بانی  
نے اوسکو تمام اطراف کا دارالسلطنت ہٹرایا جب یونانیوں کے سلطنت قدیم روم کے  
حاکمان سے زیر ہو گئی تھی اوس زمانہ میں ہی انطاکی ٹری رولق موری تھی چنانچہ جب  
رومی مورخ اوسکا ذکر کرتے تب رومی دارالسلطنت اور اسکندر یا کے بعد انطاکیہ  
کو تیسرے درجہ پر ذکر میں لاتے ہیں اور یہودی مورخ بھی جب کسی بڑے شہر کا نام لیتے  
تب یہ شمالین شمال میں لاتے ہیں کہ انطاکیہ کی مانند بڑا ہے اوس زمانہ میں بہت سے  
یہودی جب اپنے ملک سے خارج ہوئے تھے انطاکیہ میں پناہ لی اور ستر ہوتی جو اس  
حوال بیان کرتا تھا ایسا کر کیا کہ شہر مذکور کے چار بڑے حصے میں اور ایک ایک کے  
درمیان شہر بنایا ہے کہ گویا چار شہر ایک ہی میں مندرج ہوئے (یعنی مشتعل ہیں) مسیح کے  
زمانہ سے اس زمانہ تک شہر انطاکیہ کا نام رہا لیکن خود شہر کا بڑا القاب ہوا چنانچہ چھ  
اس میں نذر لے ہوئے اور آخر کار قریب غارت ہو نیلے تھا مگر ۱۳۵۰ء میں جب نین بادشاہ  
نے اوس کی بہرمت کی اور اسے اسکا شہر کہا بعد اسکے شاہ ایران خسرو نے اوسکا صحرا  
کر کے جلا ڈالا پھر جی نین نے اوسے بہر تعمیر کیا پھر خسرو نے ڈیالیا بہر تعمیر ہوا اور اسطرح کا  
نذر لے اور اس کا چار حصہ بنایا کہ ہر حصہ کا ایک شہر ہوئے اور اسکا نام



عمل میں ہے اور اسکے دریا کے اوپر ایک اچھا سنگین مل بنا ہے محمدی باشندے اب بہت  
 اور اون کی چودہ سجدیں میں عیسائیوں کی فقط ڈیڑھ سو گھرانے میں اور لگا کر جاہلین ہنن فقط  
 ایک وسیع غار ہے جس میں خدا کی عبادت کیواسطے اکٹھے ہوتے ہیں حبیب حلب دار الحکومت  
 ہر اقب سے یہاں کی سوداگری بھی کم ہوتی کہتے ہیں کہ اس کے بالکل باشندے دس ہزار سے  
 زیادہ نہ ہونگے ۱۸۲۲ء میں بہر زلزلہ اس میں ہوا ایک شہر تباہ کا گہیرا چار میل ہے اور اکثر دیواریں  
 ٹوٹنے سے لی بچا پس فٹ تک اونچی بندر و فٹ موٹی اور چار سو سنگین برج ہیں لیکن اکثر بے  
 اہتک ایک یہاں کا ہے جو پاپوس رسول کی یادگاری میں باب پاپوس کہلاتا ہے انفا کیسے  
 اس پاس بہت سے سکے اور کتبے ملتے آئے ہیں فقط از الکتاب کے مقامات المعروف  
 جہاں بہر زلزلہ ۱۸۲۲ء صفحہ ۵۶ و ۵۷ و ۵۸ -

## فصل ۲

پہلی افسس کی کلیسیا مندرجہ مکاشفات ۲ باب ۱  
 اہل بخل پر واضح ہے کہ مکاشفات کی کتاب میں سات خط موجود ہیں جو خداوند پر  
 کی طرف سے بذریعہ یوحنا رسول کی کوچہ ایشیا کی سات کلیسیاؤں کے نام پر  
 گئی بالفعل خطوط مذکور کی تفصیل کرنے کا ارادہ نہیں ہے مابعدوض اس کے اون مقالوں کا  
 جن کی کلیسیاؤں کے نام پر خط میں تفصیل وار بیان کیا جائیگا جسکے وسیلہ خط  
 مذکور کے بہت سے معنی کھل جائیں گے چنانچہ پہلے مقام افسس کا ذکر کرتے ہیں۔  
 شہر مذکور کوچہ ایشیا میں دریا کے کیسٹر کے مہانے کے قریب وہیں  
 کنارہ پر واقع ہے جو سابق میں صوبہ لوسنا کا پائے تخت ہوا اور جو دیکھ  
 ترکون نے سیکڑوں برس سے ادن اطراف کے لوگوں پر ظلم کیا ہے تو ہی  
 وہ میدان جس میں دریا ہے مذکور ہوتا ہے جسے قدیم الایام میں ویسے اب بھی  
 بہت ہی زرخیز اور خوشنما ہے۔ اپنی نانے ایک مصنف نے افسس



یہ بیان کیا کہ وہ کوچک ایشیا کا سب سے بڑا اور آباد شہر اور اوس کے  
 رونق کا باعث تھا اور اگرچہ دین عیسوی کی امن اطراف میں جاری ہو جانے کے ایام میں  
 اور شہر کا اختیار اور اقتدار گھٹ گیا پھر اس سابق سے ہی زیادہ اقبال مند ہو گیا یہ تو خصوصاً  
 اوس کے چند حاکموں کی حسن انتظام اور خیر خواہی کے باعث سے ہوا چنانچہ ایک حاکم نے  
 اوس شہر کے لئے عمدہ گدیایں اور گھاٹ بنوائے جن کے سبب تجارت کی بڑی ترقی ہوئی  
 رومیوں کی حکمرانی میں وہ نہ صرف صوبہ لونیٹا بلکہ تمام کوچک ایشیا کا دار الحکومت بنا تواریخ  
 کی یونانی اور رومی کتابوں میں اس کا ذکر بہت پایا جاتا کہ شہر مذکور اسیوں کی اڑٹھس نامی  
 دیوی کی علی شان مندر کے سبب سے شہرت پذیر ہوا ایک گنام رزیل شخص نے اس ارادے  
 سے کہ اپنا نام آئندہ زمانوں میں مشہور کرے جس رات سکندر بادشاہ پیدا ہوا اوس مندر  
 کو پہنکد یا بہاننگ کہ وہ جگہ پر ہنم ہو گیا چونکہ مندر کے اس طور پر تباہ ہونے سے بعضوں کے  
 دل میں یہ گمان آیا کہ دیوی اپنے گھر کی حفاظت نہ کر سکی پس حاکموں نے یہ عذر نکالا کہ وہ  
 الیم پس یونانی میلہ کے ملاحظہ میں اس قدر مصروف ہے کہ کسی بات کے خیال کر نیکی  
 فرصت نہ پائی چند مدت بعد سکندر نے دوسرا مندر بنانے کی اس شرط کیا تہہ گذارش  
 کی کہ میرا نام اوس کے دروازہ پر کندہ کیا جاوے لیکن اسیوں نے نہ مانا پر آپ ہی دوسرا  
 مندر جو اگلے سے زیادہ عالی شان اور خوشنما تھا بنایا مقصد مضبوط کیا چنانچہ لونیٹا والی  
 تعمیر کی وضع کی مطابق وہ بنایا گیا اور دو سو میں برس کے عرصہ میں عامی تک پہنچا پٹی  
 اوس کے حق میں بیان کرتا ہے کہ وہ دو سو تراسی ماہ تہہ لیا اور اکیسویں سال تہہ چڑھا  
 اور اوس میں اکیسویں سال تہہ چھبے چالیس سال کے اونچی لگی تھی اور ہر ایک کشتی کسی  
 شانہ راسے کی پھرے سے بنایا گیا اور اٹھن سے چھتیس ستون عمدہ طور پر تراشے اور  
 کندے کئے ہوئے تھے چیر پیور دن نامی سردار مہار کو اوس کے بنانے میں اتنی  
 مشکلات پیش آئیں کہ اپنی جان مارنیکا ارادہ کیا لیکن کہتے ہیں کہ اڑٹھس دیوی نے

۲۷  
 اس کی ایک کاپی  
 درج ذیل ہے  
 اس کی ایک کاپی  
 درج ذیل ہے  
 اس کی ایک کاپی  
 درج ذیل ہے



اوسکو یہ دلا سادیا کہ جو تہہ سے ہو سکلیگا وہ تہہ سے انجام پاویگا اس بات سے اوس کی  
 خاطر جمعی ہوئی اور اپنے کام میں سبقت کی قیام میں قیمتی اور تحفہ ہدیٰ مثلاً تصویریں اور  
 مورتن وغیرہ دی مذکور کی مذکور کرنے اور اوس کی مندر میں دہری گئی اوس مندر اور  
 دی بلکہ خود شہر کی نامور سی نہ صرف ایشیا میں بلکہ تمام جہان میں پہل گئی اور اوس کی راہ  
 شہرت اس سبب سے دور تک پہنچی کہ وہاں مسلہ مقرر کیا گیا جس میں ہر ملک کے بہت  
 لوگ جمع ہو کر آپس میں علم و جواہر دی وغیرہ کی بابت ہمہری کرتے خواہ تماشا دیکھتے  
 تھے کہتے ہیں کہ یہ دنیا می شہنشاہ اور بدیوں کے سوا انہیں دی کے مندر کو ٹوکی بہت سا  
 ذخیرہ اور ہوا لے گیا جانا چاہئے کہ جب تک یا جوچی قوموں نے اوسکو تباہ نکلیا تب تک  
 اوس عمارت کی بڑی قدر ہوتی ہے اور وسیع کنڈر جو وہاں کے بندر کے سرے پر اب  
 بھی بڑی میں سوا دی مندر کے سمجھے جاتے ہیں۔ اندون میں جب کوئی شخص افس  
 کے قریب پہنچتا ہے اوس کی صورت سابق اقبال مندی کی حالت سے از حد متفرق  
 معلوم دیتی ہے اوس کے کنڈر شہر سمرنا سے دو منزل کے فاصلہ پر واقع اور وہاں  
 صرف ایک چوٹا پورا ایسا ملک نامی پایا جاتا ہے جس میں چند چوٹیاں ہیں آگی وہاں  
 مسلمانوں کا ایک آباد شہر تھا کیونکہ اب تک ایک بڑا قلعہ اور ایک مسجد ہے جس میں بہت  
 عمدہ کدے ہوئے پتر جڑنے میں اور مسافروں کو جو وہاں جاتے جلد لہین آتا کہ ہم  
 بہتر قدیم شہر کے ہیں۔ اگرچہ پہلے افس کی کلیسیا کی ایسی دیندار ہی تھی کہ پوچھا  
 رسول نے اوس کے کاموں اور محبت اور صبر کی تعریف کی لیکن معلوم ہوتا ہے کہ بعد اوس کے  
 ہونے اپنی نیک چال پر خدا اور انسان کے نزدیک قائم نہیں رہے اور جب کہ وہے اون  
 نصیحتوں سے جو وفادار استاد بار بار انہیں دیا کرتے تھے مگر تاک غافل رہے تو  
 آخر اوس کلیسیا کا شمع دان اوس کی جگہ سے دور کیا گیا یعنی سچی استاد اون کے  
 میان سے جاتے رہے اور جہوں استاد اون کے سبب سے گمراہ ہو گئے سب



سیاسیوں کو لازم ہے کہ یہ حال شکر و عبرت پذیر ہو ورنہ تاہو کہ غفلت کے سبب ایسی ہی  
میں مبتلا ہو جائیں آخر اوس کی عوض دین محمدی فی ومان اجرا پایا فقط الکتاب مقامات  
المعروف صفحہ ۶۲ - ۶۸ -

## فصل ۲۲

بہ دوسری سرنا کی کلیسیا مندرجہ مکاشفات باب

شہر مذکور قدیم الایام میں خلیج سمنا کے کنارہ اوتر یورپ طرف واقع تھا گیارہویں صدی  
عیسوی کی آخر میں ساکسن می ایک یونانی ڈاکو اوسے اپنے قبضہ میں لایا بعد اوس کے  
بچر کے لوگوں نے اوسے بہت تباہ کیا تیرہویں صدی کے شروع میں سمنا قلعہ کے سوا  
کینڈر کی مانند بڑا تھا بعد ازاں جان انگلیس کامینش نامے شہنشاہ نے اوس شہر کی  
مہمبت اور آراستگی کروائی مگر اوس کے مرنے وقت وہ جوٹا شہر بڑا جو کوہ ماگنس پر  
قلعہ کے قریب بنایا تھا ۱۶۴۷ء میں وہ شہر ترکوں کے قبضے میں آیا چونکہ وہ خلیج کے قریب  
واقع ہونے سے اسے موقع پر تھا اور ترکوں کی مضبوط انتظام کے سبب وہاں کے  
باشندے امان و چین سے رہنے لگے پس تجارت بہت بڑھ گئی اور لوگ قلعہ کو چوڑا بنے  
مکانوں کے پتہ اسٹا وغیرہ اسباب اوٹھا خلیج کے ساحل پر مکان بنا کر جا بسے اور وقت  
سے لیکر سنہ ۱۸۰۷ء کے قریب تک جن دنوں ترکوں اور یونانیوں کے درمیان جنگ سال  
تک سخت لڑائی ہوئی وہاں کے لوگ باہر دابے لوگوں کی ایذا رسانی سے بچ کر آرام سے  
شہر مذکور ایک سہ گوشہ میدان میں جو کسی کوہ کی جڑ سے ساحل تک پھیلا ہے بلکہ خود دامن  
کوہ پر بنا ہے ترک لوگ اوس شہر کی سرفرازی اطراف میں رہتے کہ اون کی کلیساں  
ہیڈر کی سلامی پر بنی ہیں ارمنی لوگ عین یح میں رہتے اور دونو اطراف کے ارد گرد  
دو مین مقرر می مکانوں پر ہودی لوگ سکونت کرتے ہیں اور اہل یورپ ساحل کے قریب  
جدید میدان میں بسے ہیں شہر کے دکھن اور یورپ سمت بہت سے باغچے ہیں اور



بہستور قدیم بہت آباد ہے پر اوس کی مسجدین وغیرہ عمارتیں بہت خوشنما اور دیکھنے  
کے قابل ہیں کہ وہ اکثر کر کے سنگ مرمر سے جو قدیم عمارتوں نے نکالا گیا بنی ہیں چونکہ  
وہ شہر کو چک ایشیا کے درمیانی ساحل پر واقع اور اوسکا بندر جہازوں کے ٹہراؤ کے  
لئے نہایت وسیع اور جائے بنامہ ہے اس باعث سب قوموں کی سوداگر تری کی راہ  
سے اور بہت قافلے خشکی کی راہ سے وہاں جایا کرتے ہیں اون اطراف کی اخبار  
جو غیر ملکوں میں بھی جاتیں سو یہ ہیں ریشم اور بکری اور اونٹ کے بال رومی کی کپڑے  
چکن دوزی کی ٹمٹل انگور خشک کھربا ماون اور چند دوائیں اور قالین اور موتی  
اور ہیرا اور زمرد اور لعل وغیرہ قسم جواہر الغرض وہ شہر تمام کوچک ایشیا کے بڑے  
تجارت گاہ ٹہرتا ہے اوس کی ایک لاکھ بیس ہزار باشندے ہیں حالانکہ سخت وبا  
کے جاری ہونے سے باشندوں کی بارہا بڑی تخفیف ہو گئی وہاں کے لوگوں کی روشون  
اور دستورون میں آج کل بڑا فرق ہوا چنانچہ چہا پہ خانے وہاں جاری کئے گئے او  
انگریزی اور فرانسسی اور یونانی اور اٹالی والی زبانوں کی اخبار چیتے ہیں جنکے پڑھنے  
سے وہ لوگ یورپ کے ملکی انتظام اور علوم سے واقف ہو گئے وہاں چند برس  
گزے کہ لڑکے لوگ صرف چھوٹے پاٹ شالون خواہ اپنے ہی گہر میں تعلیم پاتے تھے مگر  
ان دونوں وہاں کئی ایک معقول مدرسے جاری ہیں جنہیں بڑے بڑے عالم تعلیم دیتے  
وہاں ایک عام دارالشفاء بھی جاری ہے جس میں ہر دیرے اور ہر مذہب کے لوگ مفت  
دوا پاتے ہیں۔ مسلمانوں کے قبرستان ہی لائق دیکھنے کے ہیں کہ وہاں سرد  
پیر قطار کے قطار لگے اور اونکے سپتے ہوائے غم سے ہل رہے ہیں ترکون کی عورتیں  
اپنے رشتہ داروں کی قبروں پر بھول کے درخت لگا کر اونہیں تروتازہ رکھتے ہیں اس  
خیال سے کہ ان کی تروتازگی اور شگفتگی کے باعث مردوں کی روح عالم غیب میں



## فصل ۲۳

پیشہ گیس کی کلیہ یا مندرجہ مکاشفات ۲ باب ۱۲

ہم شہر کو چاکہ ایشیا کے ایک نہایت زرخیز اور مہاردار وسیع وادی میں واقع ہے  
قدیم الامیم میں ایک زور آور خود مختار سلطنت کا پائے تخت تھا اور ایشیا والی فاضل کی  
کثرت سبب ہر ایک عالم کے نزدیک لحاظ کے قابل ہر اخصو صاً ہر ایک عیسائی  
اس باعث کہ وہاں مسیحی زمانے میں دین حق جاری ہوا و سکا حال شوق سے پڑھتا ہے  
چنانچہ شہر مذکور مندر کے متصل ایک بلند کوہ کے دامن پر جہاں سے بڑی دور  
تک کی خلقت نظر آتی بنا ہے اور اسکے باشندے نئی بات ایجاد کرنے میں ہوشیار  
ہے پس ساری تعلیم یافتہ قوموں میں نامور ہوا۔ وادی مذکور میں دو ندیاں ایک  
درمیان میں اور دوسری تھوڑے فاصلے پر دکھن پچھم کی سمت بہتی ہیں یہاں سے  
دامن پر شہر با اوس کی چوٹی پر ایک مضبوط قلعہ تھا اسکے باشندوں کا یہ دعویٰ تھا  
کہ یونان کی ارگڈیا والوں کی جو کوچہ ایشیا کی ان اطراف میں آئے نسل میں سے ہیں  
سچ سے تخمیناً دو سو برس پیشتر گیس خاندان اٹالس کے مشہور بادشاہوں کا مسکن  
ہونے لگا اور انکی تسلط کے عہد میں وہاں علوم اور فنون کی ترقی ہوئی چونکہ دے  
بادشاہ دانشمند ہی و دلیری میں معروف تھے پس ان کی قلمرو میں بادشاہت کی  
سرحدیں بڑھ گئیں یونیس بادشاہ نے رومیوں کی امداد میں انٹونیوس اور مقدونیوں  
سے لڑ کر ان کو شکست دی اور چونکہ وہ رومیوں کا مضبوط طرفدار تھا اس باعث  
انہوں نے امداد کرنے کی عہد کوہ مارس کے اس پار کی سرحدیں کو جو گیس کی سرحد پر  
واقع تھی دے ڈالا بادشاہ مذکور علم اور فن کا بڑا شوقین تھا ہر کوئی بھی عمارتوں سے  
خوب آراستہ کیا خصوصاً ایک کتب خانہ بنوایا جو رفتہ رفتہ ترقی پا کر دو لاکھ جلدوں سے



مہمور ہو گیا یہاں تک کہ صرف اسکندریہ والا کتب خانہ جسے پتولی لکھ کے بادشاہوں کے  
 چارے کیا اوس سے بڑا تھا جب مصریوں نے دیکھا کہ اہل پرگس کی علمیت کی شہرت ہفت  
 ترقی پر ہے تو حسد کی راہ سے رنجیدہ ہو کر پی رس نامی ایک جہاڑی کے پتے کو جو کاغذ  
 کی جگہ کامین آتا تھا اپنے ملک سے کسی کو وہاں لیجانے نہ دیا تب اہل پرگس اوس کی  
 عوض بہتر اور بکری کی میٹھی تیار کر کے نوشتوں کی استعمال میں لائے اس باعث وہ  
 پرگس والے کاغذ کے نام پر مشہور ہوئی جب تک اٹالس والی بادشاہت خانی نہ رہی  
 تب تک کتب خانہ مذکور پرگس میں قائم رہا لیکن جبکہ انٹونیس نامی ایک رومی حاکم  
 وہاں سے روانہ ہو کر ملک مصر میں گیا تب اوس نے اسی ملک مصر کا پٹرا نامی کو اسکندریہ کے  
 کتب خانہ میں داخل کرنے کے لئے دے ڈالا آخر کا اس طرح بلوس فرجاد و گردن کی کتابوں  
 اجمال ۹ باب ۱۲۱۹ اسلامی خلیفوں نے یہاں سرگرمی اور تعصب کے ساتھ تمام  
 کتابوں کو ہینکو اویا۔ پرگس میں ایک قسم کا بوٹی دار پردہ ہی ایجاد پا کر بہت  
 ملکوں میں جاری ہوا اور اون دنوں میں وہ والانی اس سبب سے کہلاتا تھا  
 کہ پہلے پہل شاہ محل پرگس کے دالان نے اوس سے ارالیش پائی گلیں یعنی جائز  
 اسی شہر میں پیدا ہوا اٹالس سیوم اپنی ملکیت رومیوں کو دیکر مر گیا اور اگرچہ رومین  
 و ویم کا حرامی بیٹا اوسٹونچس پرگس کی بادشاہت کے واسطے رومیوں سے لڑا پر  
 وہ شکست پا کر اسیر ہو گیا اور وہ ملک اون فتحیابوں کے قبضہ میں آکر تو ابی الیامین  
 شمار کیا گیا اوس کی حکومت جمہوری ہو گئی اور بدستور سابق دہان کے حاکم آس پاس کے  
 شہروں پر مختار ہوئے اور شہر پرگس کی جوشان و شوکت اوس وقت میں تھی اوس کے  
 نشان ایک پاسے جاتے ہیں وہاں کے ایک کم چوڑے وادی میں سے سلینس کا  
 والا ہوتا ہے اوس وادی کی ایک سرے پر بلند محراب دار پل ہے جس پر سے پانی  
 شہر تک پہنچایا جاتا تھا اور دوسرے سرے پر ایک لمبی چوڑی عمارت وادی کو عرض میں



واقع ہے جو دمان کی بڑی تماشا گاہ کا سامنے والا صدر دروازہ شہر احب نامے مین  
 پانی کم اور اکھاڑا سو کہہ جاتا ہے دمان ہر قسم کی مثلاً گہوڑا اور کشتی بازی وغیرہ کے  
 تماشے ہوتے تھے شہر مذکور کا جدید حصہ رومیون کے ہاتھ سے بنایا گیا اور انہوں نے لوگوں کو  
 تندرستی کے لحاظ سے پختہ میدان نل کی شکل میں ہاتھ کے قطر کی بنوائی جو تابعدان کہ  
 مار کوئینس پرکس نے شہر روم میں تعمیر کروائے جو بغیر مرمت کئے ہوئے آہستہ سو برس تک  
 سلامت رہے اور جہاں کہیں کچھ ٹوٹ گیا تو معلوم ہوتا کہ کنگی کے سبب سے نہیں  
 بلکہ اسے قصداً کسی فی توڑا و توئی نامی ایک مسافر لکھتا ہے کہ پرکس کی کوہ مذکور کے  
 مغربی سرے پر ایک تماشا گاہ کا گہنڈا ہے اور اس کا صدر دروازہ اور بائیں  
 ہاتھ کی محرابیں اب تک کھڑی ہیں مگر احاطہ کے بہتر ہوٹریاں اور چوٹے باغ لگے ہیں  
 اوس عمارت کے کندہ کئے ہوئے سنگ مرمر کے تختے لپٹ ہالٹ سے ایک متصل  
 قبرستان کی قبروں کی آسائش کے کام میں لائے گئے۔

سیفارتین صاحب کہتا ہے کہ جب کوئی اس شہر کے نزدیک آتا دیکھنے سے  
 دمان کے قدیم احوال کا خیال عجیب تاثیر کے ساتھ دل پر گزرتا کیس ندی کے پار ہو کر تین  
 میلے نظر آتے ہیں جو شہر و جا کے ٹیلوں کی ہم شکل ہیں اور اوسے آگے بڑھ کر ایک بلند  
 منار اور سرو کے ٹیکوہ کے پہلو پر واقع ہیں جس کی چوٹی پر سابق کی عالیشان یونانی منار  
 کی عیوض ایک ناقص قلعہ کی نامور دیوار میں نظر آتی ہیں دمان کے گرجے جو جابجا باشندوں  
 چوٹی مکانوں کے درمیان واقع ہیں ایسی دکھائی دیتی جیسے بڑی گرٹیاں لمبی چوڑی  
 جیا تو نیون کے بیچ میں پہاڑ کی چڑھائی کے بیچ و بیچ ایک لمبی مضبوط دیوار ہے جس پر  
 بہت سے برج بنے ہیں اوس ہی بڑھ کر ایک دمدنہ سنگ مرمر کے ٹوٹے ہوئے ستونوں  
 وغیرہ کی ٹکڑوں اور گچ سے مورچہ بندی کیلئے بنایا گیا ہے اور سنگ مرمر کے بعض قدیم  
 ستونوں کی تو میں بنائی اور قطار قطار رکھی گئی ہیں معلوم نہیں کہ اسے کام کے راقی



یا نہیں ہمارے کی چوٹی تختیاں جو میں بیگے کی اور گردہ سی اس قدر ہے جس پر قلعہ بنا ہے۔  
 شہر مذکور میں جو بالفصل بر گمو کے نام سے مشہور ہے تختیاں چودہ ہزار باشندے ہیں جن میں  
 قریب تین ہزار یونانی اور تین سوار منی اور باقی ترک ہیں ماسفر لوگ اس شہر کے اب کے  
 حال کا مختلف بیان کرتے ہیں چنانچہ اسمتہ صاحب کہتا ہے کہ وہاں عیسائیوں کے  
 صرف پندرہ خاندان ہیں جو بہت تنگ حال و مظلوم ہیں پیشہ باغبانی سے اوقات  
 گزار رہی کرتے ہیں لیکن دیکھنے میں جب سے صاحب کو وہاں گیا دن لوگوں کا شمار  
 بہت سا بڑا فیلوز صاحب جسے ۱۳۵۰ء میں اس شہر کو دیکھا لکھتا ہے کہ وہاں کے  
 لوگ باوجودیکہ ہماری خراج دیتے ہیں تو بھی طرح طرح کے کام میں مشغول ہو کر بخوبی گزار کرتے  
 اور وہاں سات آٹھ ہزار تین ہیں فقط الکتاب کے مقامات المعروف صفحہ ۷۵-۷۹

## فصل ۲۲

جو بھی تو اسیرہ کی کلیہ یا مندرجہ مکاسفات باب ۱۸

بیشہ کھڑک ایشیا میں صوبہ لودیا کے اوتر سرحد پر شہر سارڈس سے تختیاں تیرہ کوس  
 کے فاصلے پر واقع ہے مگر اندون میں ترک لوگ اس کو الحصار یعنی سپید قلعہ اس سبب  
 کہتے ہیں کہ اس کے پاس بہت سنگ مرمر پایا جاتا وہ ایک زرخیز میدان وسیع میں  
 جو لوگوں چڑا ہے اور جس میں روٹی اور غلہ بہت اس سے پیدا ہوتا ہے اور چاروں طرف  
 پہاڑوں کے سلسلہ سے گھرا ہوا واقع ہے اگلے دنوں میں جب وہاں بت پرستی جاہلی  
 تہمت وہاں کے لوگ ڈانسنے لگے اور ٹش دی کو اپنے پہاڑوں کے مرنے جانتے تھے اور  
 اس حینالی دی کی جو تعظیم دے لوگ کرتے تھے دن کتابہ جات سے جو شہر اور آس پاس  
 پرانے پتہ دن اور ستونوں پر کندہ کئے ہوئے نظر آتے ثابت ہوتی ہے منجملہ ان کے  
 ایک پرڈائیہ ہونٹانہ یعنی کوہستان ارٹھیں نام کندہ ہوا ہے اسمتہ صاحب نے وہاں ایک  
 قدیم عمارت دیکھی جسکی بابت یونان لکھا ہے کہ وہ اگلے دنوں میں اسیری مجلس اور عوام



کنیفر سے ادس کی ایک پنڈ این الپیا مارسل نامی کی یادگاری کے لئے بنوائے گئے کسی  
 کتھن کی نزدیکی ایک ٹوٹے پتھر پر جو دیوار میں جڑا ہوا کچھ کچھ مٹا ہوا اس مضمون کا کتابہ یعنی ہائی  
 دیسی ڈائنہ کے لئے حکو نظر آیا لوگوں نے ہر زمانے میں ہیاٹون کی جو بیٹون کو اختیار کر کے  
 اوپر انہی آبادگی کے بحال کرنے خواہ غیر و غیر ظلم کر نیکی واسطے اور فوٹو کی حفاظت یا رعایت  
 پر دست درازی کرنے اور خطر کیے ایام میں حبشی خواہ خانگی و شمنون کے حملہ سے سلامت  
 رہنے کیلئے مضبوط قلعی بنائے ہیں بل بوت پرستون فی ایسی جگہوں کو بزرگ جانا اور اپنے ہمارے  
 بابت گمان کیا کہ دیوتے اور دیسیان اونکی حفاظت کرتے ہیں شہر تو اتیرا کے نزدیک  
 پہنچتے وقت مسافر لوگ وہاں کی مسجد میں اور بڑی میارون اور سرو و غیرہ کے ہر پتھر و ٹکڑے  
 دیکھ کر نہایت خوش ہوتے ہیں - شہر مذکور بڑا ہے اور اس میں ہر قسم کی دوکانیں  
 سے ہیں انداز سے معلوم ہوتا ہے کہ وہاں تین سو بلکہ شاید پانچ سو یونانی اور تیس  
 اور ایک ہزار ترکون کے گھر ہیں اور نو مسجدیں اور ایک ازنی اور ایک یونانی گرجا ہے  
 پچھلا گرجا خراب موقع پر بنا کیونکہ وہ شہر کی سطح سے اس قدر نیچا ہے کہ پانچ زینہ کی  
 سیڑھی سے ادس میں اور تیرا پڑتا ہے باشندے جنکا شمار تخمیناً پانچ ہزار ہے اکثر مسلمان  
 ہیں وہ گھوٹا ناگم بلند اور اکثر متی سے بنے ہیں وہ ایک مکان کے سوا کوئی معقول گھر نظر  
 نہیں آتا وہاں کی میسلے اور کم چوڑی گلیاں لوگوں کی محتاجی اور ذلت پر گواہی دیتی  
 ہیں ایک مسافر لکھتا ہے کہ میں اسقف کے کارندے اکوٹو نامی سے سفارش  
 نامہ کے ذریعہ سے ملاقات کی جسے مجھے یہ خبر دی کہ ترکون فی قدیم گرجے کی نشان  
 ایسے مٹائی کہ میں معلوم نہ وہ کس موقع پر تھے میں برس کا عرصہ ہوا کہ ادس شہر  
 میں ایک ہزار گھر سرکار کو خراج دینے کے لائق تھے سبھون کی عام بولی ترکی ہے لیکن  
 اس کے لکھنے میں یونانی اور ارمنی لوگ اپنی اپنی خاص زبان کے حروف کام میں  
 لاتے وہاں انیون اور ترکی قالین کی بڑی تجارت ہوتی ہے اون لوگوں کی خوراک



کنیٹرف سے ادس کی ایک پنڈ این الپیا مارسل نامی کی یادگاری کے لئے بنوائے گئے تھے  
 کنڈ کی نزدیک ایک ٹوٹے پتھر پر جو دیوار میں جڑا تھا کچھ کچھ مٹا ہوا اس مضمون کا کتابہ یعنی ہمارے  
 دیسی ڈانہ کے لئے حکوت نظر آبا لوگون نے ہر زمانے میں ہماروں کی جویشوں کو اختیار کر کے  
 اون پر اپنی آزادی کے بحال کرنے خواہ غیر دین پر ظلم کر نیکی واسطے اور قوموں کی حفاظت یار عا  
 پر دست درازی کرنے اور خطر کیے آیام میں جنہی خواہ خانگی و شمنوں کے حملہ سے سلامت  
 رہنے کیلئے مضبوط قلعے بنائے ہیں بل بہت پرستوں نے ایسی جگہوں کو بزرگ جانا اور اپنے ہندو  
 بابت گمان کیا کہ دیوتے اور دیویاں اون کی حفاظت کرتے ہیں شہر تو اتیرا کے نزدیک  
 پہنچے وقت مسافر لوگ و مانکی مسجد میں اور بڑی سیاروں اور سرو وغیرہ کے ہر پیر و نگو  
 ویکر بہایت خوش ہوتے ہیں۔ شہر مذکور بڑا ہے اور ادس میں ہر قسم کی دوکانیں کثرت  
 سے ہیں انداز سے معلوم ہوتا ہے کہ وہاں تین سو بلکہ شاید پانچو یونانی اور تیس انہی  
 اور ایک ہزار ترکوں کے گھر ہیں اور نو مسجدیں اور ایک ازنی اور ایک یونانی گرجا بہ  
 پچھلا گرجا خراب موقع پر بنا کیونکہ وہ شہر کی سطح سے اس قدر نیچا ہے کہ پانچ زینہ کی  
 سیڑھی سے ادس میں اور ترنا پڑتا ہے باشندے جنکا شمار تخمیناً پانچ ہزار ہے اکثر مسلمان  
 ہیں و ہکٹا ٹاکم بلند اور اکثر تھیں سے بنے ہیں دو ایک مکانے سو اکوئی معقول گھر نظر  
 نہیں آتا وہاں کی میسلے اور کم چڑھی گلیاں لوگون کی محتاجی اور ذلت پر گواہی دیتی  
 ہیں ایک مسافر لکھتا ہے کہ میں اس قوف کے کارندے اکو نومو نامی سے سفارش  
 نامہ کے ذریعہ سے ملاقات کی جسے مجھے یہ خبر دی کہ ترکوں نے قدیم گرجے کی نشان  
 ایسے مٹائی کہ میں معلوم نہ کر سکے کہ وہ کس موقع پر تھے میں برس کا عرصہ ہوا کہ ادس شہر  
 میں ایک ہزار گھر سرکار کو خراج دینے کے لائق تھے سبوں کی عام بولی ترکی ہے لیکن  
 ادس کے لکھنے میں یونانی اور ارمنی لوگ اپنی اپنی خاص زبان کے حروف کام میں  
 لاتے وہاں افیون اور ترکی قالین کی بڑی تجارت ہوتی ہے اون لوگون کی خوراک



لکڑیاں فصل ہوتی ہے اور جو مسافر وہاں جاتے رہتیوں کے متفرق مسمون اور مٹکون کے  
 دیکھنے سے اذن کی دنگی ہوتی ہی لندن والے اپنی بدوئی کو تول کے مضامین اور صوبہ  
 ویشٹاپ کے لوگ پیانہ سے اور اہل پارس گرنے ناپ کے مول پتے لکین کو حکم ایسیا  
 باشندے چمپی تپلی بڑے چاتیان لپکا کے ایک ہی کو لپیٹ کر یاد دہین کہ اکٹھا کر کے  
 کہاتے ہیں اور اہل بورڈور کی تپلی چاتیان گول ہین مگر ایک گز کی لمبی اور چار سو کی  
 ہوتی ہیں اس ملک کے لوگ ادیش پر سوار ہو کر سفر کیا کرتے ہیں اور چونکہ وہاں دور کی  
 انداز کرنے کا کوئی اور وسیلہ نہیں ملتا پس گھنٹہ گزرنے سے اس کا حساب کرتے فی حقیقت  
 اونٹ کا قدم بہت برابر ہے اور کہتے ہیں کہ وہ ہر ایک منٹ میں ستر قدم چلتا پس  
 اس حساب سے وہ گھنٹہ بہر میں کم و بیش ڈیڑھ کو س کی راہ طے کرتا ہوگا فقط  
 کتاب کے مقامات المعروف صفحہ ۸۱ - ۸۲ -

## فصل ۲۵

پانچویں سارڈس کی کلیسیا مندرجہ مکاشفات ۳ باب ۱ -  
 شہر مذکور صوبہ لودیا کے قدیم بادشاہت کا پایے تخت تھا وہ سرزمین بہت دلچسپ  
 اور توارخ اور شعر کی کتابوں میں وہاں کے اگلے باشندوں کے اقتدار اور ہنرمندی اور  
 اہل پائے تخت کی دولت مند کی بڑی تعریف پائی جاتی ہے لودیا کی بادشاہت کی  
 زیادہ اقبال مندی کے دنوں میں اوس کی پورب سرحد پر نہر ٹالس اور پچھم بحر یونان  
 اور اتر بحر اسود اور دکن بحر روم واقع تھا لیکن پہلے اوس کے علاقہ میں صرف تھوڑا  
 ملک کوہ تمولس کی ترائی میں تھا۔ سارڈس نہر ٹالس کے متصل ایک وسیع خوشما  
 وادی میں جو دریائے مذکور کے ایک سوئی لکپولس کے سبب سے سیراب رہتی واقع ہے  
 وادی کی دکن طرف کوہ تمولس ہے جسکی بلند تر چوٹیاں اکثر برف سے ڈھپی رہتی ہیں  
 مقام مذکور پر ایک قدیم قلعہ ہے جسکو ہر ایک مسافر سب سے پہلے دیکھتا ہے اوس کے



پورب سرحد پر پڑا کرارہ ہے چنانچہ جب کروسل بادشاہ نے گرد قلعہ کے سہ طرفہ زیادہ  
 مضبوط دیوار بن بنوائیں سب کراری کو بے خطرہ جان کر دیسا ہی چھوڑ دیا وہاں کے ایک بادشاہ  
 نے جو حسب روایت کروسل کے بزرگوں میں سے ہٹا گمان کیا کہ ایک شیر کو دیوار کے  
 اوپر پرانے قلعہ لیا مضبوط ہو جائیگا کہ کوئی اوس پر غالب نہ ہو سکیگا اس باعث اس کی  
 حفاظت کے واسطے صرف ہی تدبیر نکالی قطع نظر اسکے کروسل کی کچھ دیکھتا ہے جو  
 اوس کے پیچھے ہو کر دیا میں آیا ہٹا شہر مذکور کے سامنے میدان پر رڑائی کی لیکن چونکہ لودیا  
 والے گھوڑے اڈٹوئے دیکھنے یا سونگھنے کی برداشت نہ کر سکے اس باعث اوسے شکست  
 کھانی بعد ازاں کچھیرو نے قلعہ کا محاصرہ کیا اور اپنے سپاہیوں میں سے اور  
 شخص کو جو پہلے دیوار کے اوپر چڑھے انعام دینے کا قول کیا اوس کے ایک سپاہی نے  
 کسی لودیا والے کو اپنے خود کو واسطے جو قلعہ کے کرارے سے گر نکلتا ہوا گر پڑا ہٹا اور ترے  
 دیکھتے کر آپ ہی اوسی راستہ سے چڑھنے کا قصد کیا چونکہ کوئی سامنا کرنا لانا ملا پس وہ  
 کامیاب ہوا اسکے بعد کچھیرو قلعہ پر اوس طرف سے حملہ آور ہوا اور شہر کو اپنے قبضہ  
 میں کر لیا۔ سیکڑوں برس تک اوس شہر کی کچھ بادی دسر سبزی بنی رہی لیکن  
 آخر کار عربوں اور ترکوں کے اوسے بار بار تال مال کرنے اور چند بھو بھال کے بے دریغ  
 ہونے سے وہ بہت ہی اوجڑ ہو گیا سابق کے عالیشان عمارتوں کے مقام پر کھنڈروں  
 ڈھیر پڑا ہے اور تھوڑے تھوڑے آدمی جو اس وقت وہاں ہیں سو دو ایک خراب  
 چھوٹے یونین میں رہتے اور سادہ لوگ بیان کرتے ہیں کہ وہاں معرے ایک اوجار گا تو  
 جسے ترک لوگ سارٹ کہتے ہیں وہاں اب تک تماشا گاہ اور اکھاڑ اور چند گرجوں وغیرہ  
 کے کھنڈر ٹپے میں ہوا اسکے ایک عالیشان مندر کے تین ستون موجود ہیں لیکن  
 ادھی مٹی میں گڑھے اور ادھی یونین سی کھڑے ہیں اور اوپر کی چکی ستونوں کی بہت  
 عمدہ طور پر نقاشی میں بعضے گمان کرتے ہیں کہ یہ ستون سیبل نامے دیہی کھنڈر کے



معلق تھی جو بحیرہ کے شہر سارڈس کو فنیہ میں لائے سے پتھر لے گئے سلیمان کی مہیلا  
 (یعنی بیت المقدس) کی تعمیر ہوئی کے صرف تین سو برس بعد بنا اگر یہ حقیقت حال ہو تو  
 ستون مذکور نہایت قدیم ہیں۔ شکر کے نزدیک بڑی عمارت کا ایک حصہ باقی ہے  
 جس کے آگے اور پیچھے بہاری مصلح کا ڈھیر پڑا ہے دو لمبی چوڑی اور بلند کوٹھڑوں کی  
 دیواریں کھڑی ہیں اور ان کے درمیان آنے جانے کے لئے تھوڑا فاصلہ ہے مگر ان  
 بالکونہ کو پھر نائن کرو سس بادشاہ کے محل کی ہیں فقط الکتاب کے مقامات المعرف  
 صفحہ ۸۸ - ۹۱

## فصل ۲۶

چوہین فلدفیہ کی کلیسیا مندرجہ مکاشفات ۳۴ باب ۷

شہر مذکور جسے ترک لوگ آئندہ شہر کہتے ہیں کو جب ایشیا میں کوہ تھولس کے دامن پر  
 واقع ہے اور اس سبب بہت مشہور ہے کہ ان سب کلیسیاؤں میں سے جیلے ایک  
 مکاشفات والے خطوط لکھے گئے ایک کلیسیا یہاں مقیم تھی یہ شہر ہیرس کے میدان  
 شہر سارڈس سے دکن یورب بارہ کوس کے فاصلہ پر تھا اور پہلے یونینس کے بہائی  
 اٹالس فلدفیس سے تعمیر ہو کر اوسکے نام پر نامزد ہوا وہ صوبہ لودیا کے دوسرے  
 درجہ کا شہر تھا لیکن وہاں کے باشندے بونچال کے باعث ہمیشہ نقصان کے خطر  
 میں رہا کرتے تھے مین مسیح کے زمانہ سے بارہ سو برس بعد جان ڈوکس نامی ایک یونانی  
 سپہ سالار فلدفیہ اور سارڈس پر حملہ آور ہو کر دونوں کو اپنے قبضہ میں لایا  
 مین منویل شہنشاہ نہرغیڈر کے سرختمیہ کے نزدیک ترک لوگوں کے دان سے حکم فلدفیہ  
 ہٹ گیا جبکہ وہ ممالک جنہر سلطان علاء الدین قابض ہوا تھا اوسکے مرتبے بعد  
 یعنی سنہ ۱۳۷۰ء کو چند حاکموں نے تقسیم مواب صوبہ پرچیا کے درمیان اطراف کلیکیہ اور  
 فلدفیہ تک قریہ کے روسی کرمان کے ہاتھ آئیں تھوڑے دیر بعد الیسر میں شہر مذکور کو

عقلمند و باطنی  
 صاحب



گہریس اور متصل کی گڑبگڑ کو قبضے میں لاکر شہر کے باشندوں کو برسی تکلیف دینے لگا لیکن رومی لشکر  
 کے آنے کی خبر پا کر پٹ گیا الغرض شہر مذکور استنبول میں ترکی سلطنت کے بڑا ہونے تک سرسبز  
 اور اقبال مندر مانگر <sup>۹۲</sup> ع میں وہاں کے باشندوں نے اکیلے ہو کر بائزید اول کا سامنا کیا آخر وہاں  
 کے کم ہو جانے سے لاچار ہو کر تابع داری اختیار کی۔ شہر مذکور برسی وسعت کے ساتھ  
 ایک پہاڑ کے پہلو پر جسکی چار چٹائی چوٹیاں ہیں بنایا ہے جب کوئی اسکے کسی چوٹی پر چاروں طرف  
 نگاہ کرتا تو ساری خلقت بہت ہی خوشنما معلوم دیتی شہر کے چھ اور دونوں کناروں پر  
 باغچے اور تالیاں ہیں اور اسکے سامنے ایک وسیع بہار دار میدان واقع ہے کہ ایک  
 دیکھنے والا تعجب کرتا اور اس کی تعریف زبانی نہ لاتا لیکن شہر کی گلیاں کچی اور سیلی ہیں اور  
 اشیاء اسے اکثر شہروں کا بھی حال ہی شہر نیاہ کی دیواریں اور برج مضبوط ہیں۔ اسمتہ صا  
 لکھتا ہے کہ سابق میں میدان کے رخ پر شہر کے تین مضبوط دیواریں ہیں اور ان میں سے  
 اندرونی دیوار کا اکثر حصہ اب تک کھڑا ہے مگر بعضے بعضے جگہ ٹوٹی ہوئی ہے اور اس میں بجایا  
 برج لگے ہیں وہ یہ بھی کہتا ہے کہ شہر سے باہر ایک کوس دو کہن اتان کی ہڈیوں کی ایک سڑ  
 دیوار پتھر و نئے ملی ہوئی اب تک موجود ہے روایت ہے کہ بائزید اول نے شہر مذکور کے باشندوں  
 اتنی مدت تک اسکا سامنا کرنے کے سبب نہایت غصہ ہو کر انتقام کی راہ سے وہ دیوار  
 بنوائی رکھات صاحب لکھتا ہے کہ دس ہڈیاں اب تک ثابت و مضبوط ہیں اور میں اون میں سے  
 ایک کو توڑ کر لے آیا خیر ان لوگوں کا یہ قول ہے لیکن چند صاحب نے دریافت کیا ہے کہ یہ عجوبہ  
 صرف ایک تابدان کا بیعت ہے جس میں سے پتھر ملی پانی نے بہ کر جھاڑیوں اور شاخوں میں لگا کر  
 اونہیں ہڈی اور پتھر کی مانند کر دیا۔

جبکہ فسک اور پارسنس نامے امریکہ والے باہریوں نے سنہ ۱۸۲۰ء میں مقام مذکور کو جا دیکھا  
 جبریل نامے یونانی استوف اعلیٰ نے خبر دی کہ وہاں بحسب کہ ہے تھے اور سوا اونکے سینے  
 اور گرجے جو پرانے چوٹے تھے اور ادھر وقت کام میں نہیں آتے اسنے شہر کے بالکل



میں ہزار گھر تھے جن میں ڈھانسی سولونیوں کے اور باقی ترکوں کے جن میں کچھ گھر باقی  
 بہتر سے سایہ دار درخت لگے ہیں صحابیان مذکور فی جہہ یونانی گرجوں کی مینار دیکھ اور لوگوں نے  
 انہیں ایک مسجد کہلائے کہا کہ یہ وہی گرجا ہے جس میں اگلے سچی مجمع ہوتے تھے اور جس کے نام پر  
 یوحنا نے خط لکھا اوس کے نزدیک کئی کھنڈر پڑے ہیں خصوصاً ایک نہایت قدیم ستون جو اس مسجد  
 سے علاحدہ اور ایک غیر عمارت کے متعلق معلوم دیتا اور سپر اور شہر جدید کے جدید نام لینے والے  
 پر لحاظ کرنے سے اوس مکاشفات والے پیغام کا جو فلفلیہ کی کلیسیا کو پہچان لیا ایک حصہ اور  
 آتا ہے یعنی کہ میں اوسے جو غالب ہوتا ہے اپنے خدا کی شکل کا کہیا بناؤں گا اور وہ پھر  
 کہی باہر نہ لکھتا۔ مکاشفات ۳ باب ۱۲۔ (الکتاب مقامات المعروف صفحہ ۹۳-۹۵۔)

## فصل ۲۷

دسائونین لاودوقیہ کی کلیسیا مندرجہ مکاشفات ۳ باب ۱۲۔  
 شہر مذکور کو چک ایشیا کے پرچیا اور لودیانا مے صوبہ جات کی سرحد پر شہر انفس سے بیس کوس  
 پورب واقع تھا ایشیا کے اودن سات کلیسیاؤں میں سے جس کے نام پر یوحنا رسول نے خطوط  
 لکھے ایک کلیسیا وہاں مقیم تھی وہ شہر نمرینڈر کے ایک سوتے کوکس کے کنارہ پر واقع تھا مگر  
 اب وہاں صرف چند سرکاری عمارتوں کے کھنڈر پڑے ہیں اور اوس کے متصل کاچوناگاناؤن بھی  
 فقط تھوڑے کنگال ترکی لوگ رہتے اسکہا لینے پر انا قلعہ کہلاتا ہے اوس شہر کا قدیم نام  
 جو پاک کتاب اور یونانی اور رومی تصنیفات میں پایا جاتا سواوس کے بانی شاہ سٹوانیو  
 دوم کی زوجہ لاودوقیہ کے نام پر نامزد ہوا وہ مدت تک چھوٹا مقام تھا اور بار بار ہونچال سے ویران  
 ہو گیا تو یہی زمین کی زرخیزی اور باشندوں کی محنت کشی کے باعث قیصر گیش کے عہد میں  
 اقبال مند ہو گیا پیر و نامی ایک خیر خواہ نے اوس شہر کو چند عمارتوں سے آراستہ کیا اور  
 دھانکے باشندوں کے لئے چار ہزار روپے وصیت کر گیا سٹوہی کی فلسفہ کا مشہور بانی زینو  
 اور اوس کا بیٹا لودیو وہاں رہتے تھے یہ پیر ٹڈیش نامی شاہ پیش نے اوس شہر کو گہر کر دیا



نقصان پہنچایا لیکن پہلے رومیوں کی بدولت بڑھ گیا اور مضبوطی پکڑی یہاں تک کہ مسیح  
عہد میں وہ صوبہ پر جیا کا ایک بڑا شہر بن گیا اور کوچک ایشیا کے اون ہوتے شہروں کی جو ساحل پر  
واقع تھی کچھ برابر کی کر سکا بعد ازاں چند صدیوں تک جو حال اوپر گزر اسو کم معلوم ہے مگر  
اکثر اوقات وہ رومی شہنشاہوں کے عمل میں کامیاب رہا بلکہ ۹۰۰ء کو جب یروشلم کی بابت  
عیسائیوں اور مسلمانوں کے درمیان تیسری لڑائی ہوئی تب وہ سرسبز تھا میں عیسائیوں میں  
بعد یونانی شہنشاہ کنستنس اور ترک لوگ اون اطراف میں مدت تک باہم لڑتے رہے آخر  
سلطان لی قنایا ہو کر شہر بپاہ کو گرا دیا بعضوں کو قتل کیا اور بعضوں کو اسیر کر کے  
لیگیا قدیم شہر کے کہنڈر جیسے اب دکھائی دیتے بہت وسیع ہیں اور شہر بپاہ کے سب  
اندرونی احاطہ میں عمارتوں کی بنیاد اور ستونوں کے ٹکڑے پڑے ہیں جن کی بڑائی  
اور بناوٹ سے شہر کی سابق اقبال مندی اور عالی شان ثابت  
ہوتی اب وہ بالکل ویران ہے۔ وہاں کے رہنے والے صرف بہترے اور  
گیدڑ ہیں جو اس پاس کے جنگلون سے آکر اوسکے کہنڈروں میں پناہ گیر ہوتے ایک  
اکبار اور تین تماشگا ہوں کے کہنڈر اوس کی اگلی بند کی پرگواہی دیتے ہیں انہیں بچے ایک  
تماشا گاہ جو سب سے بڑا ہے اوس میں تخمیناً چھپس ہزار آدمی کی سمائی رہی ہوگی  
اوسکے چھپس زینہ میں جن میں ہر ایک گز بہر کا چوڑا اور سوافٹ کا اونچا اور نیچے کا  
میدان تین گز کا لمبا چوڑا اکھاڑے کے بائیں زینہ میں جواب تک مسلم اور مضبوط  
ہیں اوس کی کل بلبائی تین سو چالیس قلم اوس میں چند ٹیٹک کچھ درست نظر آتے  
اور اوس کی چھ طرف کہنڈروں اور گاریوں کے اکھاڑے ہیں آنے کیلئے گنبد دار راہ  
ایک سو چالیس فٹ کی لمبی بنی ہے اوسکے طاقون کے یونانی کتابے سے معلوم ہوتا ہے  
بارہ برس کی تعمیر سے شہنشاہ ولیپاسین کے عہد سلطنت میں ۸۲ء کو تیار ہوا۔

کہنڈر کی قدیم حالت پر ایک نو تجا نہ اور دو اور تماشا گاہ ہیں گواہ ہیں اور ایک عمارت بھی ہے



جس کو خدای صاحب دیوانخانہ سمجھتا ہے تماشا گاہ میں ایک کتابہ نظر آیا جس کے سنہ سے معلوم  
 ہوتا ہے کہ اس کی تعمیر اور وقت ہوتی تھی جب لاہور و قیہ کی کلیہ یا کو مکاشفات والا  
 پیغام بھیجا اور اس کے تھوڑے دن بعد تیار ہو گئی وہاں ایک غار بھی ہے جس کی آرائش  
 وادھر اب پڑا کٹر اسمتہ صاحب نے ایک کتابہ اس مضمون کا پایا کہ اس عمارت کی  
 سیاری میں بارہ برس لگے اور شہر عیسوی کو ترا جن کی حکومت کے وقت  
 بن چکی ملا پور سے بہت جگہ میں کہو دانی کی اور اس طرح بڑی اور عمدہ کندہ کئے ہوئے ڈھونڈ  
 نظر پڑے جسے ثابت ہوا کہ قدیم شہر کا اکثر حصہ ہونی چاہے کسی اور سب سے اب کی تیر  
 کی نسبت بہت نیچے دس گیا جب کوئی مقام غزل حصہ سے ہو کر شہر ند کو کی طرف جاتا ہے  
 دیکھتا ہے کہ انکشتان کے عمدہ تراضلاع کی مانند اس کی شکل بہت خاصی اور منظر  
 نہایت خوشنما ہے۔ ایک مسافر یوں لکھتا ہے کہ ہم لوگوں نے مقام کو شک پر ایک قبوہ خانہ  
 میں اپنے بستر لگائے لیکن کوئٹہ کی آگ اور پیشمار حقون کے دھوئیں سے اور گھون اور گھونڈ  
 اور تلیوں اور گھونڈوں اور گدھوں اور مرغون کے شور و غل اور ترکوں کے خراٹوں سے رات بھر  
 جاگتے رہے اور سونے نہ پائے نہ ہر منید وہاں کے منظر کو نہایت رونق بخشی اور انجیر وغیرہ  
 سیوہ دار درختوں کے باغ اور اناج کے کہیت اور جہاڑیاں اور پانی کی کیا ریاں سرسبز  
 اور جاری ہیں ارٹھل صاحب جسے ایک بلند جگہ سے شہر کی طرف نگاہ کی لکھتا ہے  
 کہ دہنی طرف ایک گاؤں جس کے مکانوں چہت چشتی تھی درختوں  
 سے گہرا ہوا نظر آیا اور ان کے پیچھے پہاڑوں کا سلسلہ  
 جن کی بلند تر چوٹیاں برف سے سفید ہو رہی تھیں سامنے ایک کم چوڑی وادی کے  
 پار لاہور و قیہ کے کہنڈر بجے میں اور اسکے عین پیچھے کوہ میوگس کے پہلو میں شہر میرالبکر  
 ہے جو سفید سنگ مرمر کی بڑی کہاکی مانند دکھائی دیتا ہے بائیں طرف اس کوہ کی  
 چوٹی کے قریب مہرابوں کی لمبی قطار ہے یعنی ایک ٹوٹا ہوا تابدان جس کے ساتھ ترکوں کے

اور تماشا گاہ و سیاحتی نام پر مخصوص کی گئی ترک لوگوں نے تیار کیا



کالی ڈیرے کٹرے ستھے اور اسی رنگ کی ہزاروں ہیراؤں کی باریں وہاں چرتی تھیں اس کے  
حصار سے تھوڑے فاصلہ پر ڈیفنری واقع ہے جسکو لوگ خوبصورتی کی بابت و شوق کے موافق  
بتاتے ہیں اس کے گرد شہر نہا ہے اور وہاں یونانیوں کے سوا ترکوں کے چار ہزار گہراؤں چند  
مسجدیں ہیں جبکہ مسافروں اطراف میں عمارتوں کے کھنڈروں کو دیکھتا ہے اوس  
شہر کی شان و شوکت کو جو جاتی رہی یاد کرتا ہے فی الواقع سات کلیسیاؤں میں سے دو  
کی کلیسیا سب سے زیادہ سیاہ اور ویران ہو گئی حقیقت میں وہ مقام تو وہ نظر آتا جس کی  
وضع سے صاف ظاہر ہے کہ وہ قدیم میں کیا عالیشان شہر تھا یہ کھنڈر میں چار ہزار  
پہلے ہوئے اور بڑے وسعت رکھتے ہیں فقط الکتاب کے مقامات المعروف صفحہ ۴۹

### فصل ۲۸

#### بیت اللحم کے بیان میں

بیت اللحم افراتہ یروسلیم سے تین کوس کے فاصلے پر اور اوس شہر پر جو یروسلیم سے  
حبرون کو جاتی ہے معلوم ہوتا ہے کہ بنی داؤد رجعیام نے اوس کی شہر نہا و قلعہ سازی  
کی اس شہر میں داؤد بادشاہ پیدا ہوا اور اوس کے ترکین کا زمانہ بلکہ جب تک گولیات  
پہلوان سے مقابلہ کیا اسی میں گرز الکنگم صاحب فرماتے ہیں کہ بیت اللحم ناصرہ سے  
بھی چھوٹا ہے اوس میں اکثر ارباب پذیرہ سوادمی سے زیادہ نہ ہوں گے مگر چھوٹے صاحب  
خیال ہے کہ اوس میں تین سوادمی سے زیادہ نہ ہونگے بیت اللحم کے معنی روٹی کا گھر  
ڈاکٹر کلارک صاحب کا یہ بیان ہے کہ یروسلیم سے جاتے ہوئے شہر مذکور ایک پہاڑی کی  
چوٹی پر نظر آتا ہے وہاں کی عمارتوں میں جو سب سے عالیشان نظر آتی وہ خالق  
ہے جو شہر کی تولد کے معارف پر ہے اوس جگہ سے شہر کے بائیں اتر بھر موت نظر آتا  
بیت اللحم کی جلیبیاں اچھی - شرکین صاف - اور باخندون کی بڑی تعریف ہوتی ہے  
وہاں کے مرد تو قدر آور کھورتیں خوبصورت ہوتی ہیں لیکن مرد اکثر بد اطوار مشہور ہیں



اکثر باشند عیسائی بن صلیب کی صورت اور مسیحین بنائے گئے اور جیون اور سیاحون  
 ہاتھ بچکر گزران کرتے ہیں شہر مذکور میں کسی مقام میں جو وہاں کے لوگ کہلاتے اور کہتے ہیں کہ  
 مسیح کے تولد کی وقت سے آج تک موجود ہیں چنانچہ ایک مغارہ زمین میں کہوہ اسوا کہلاتے اور  
 بیان کرتے ہیں کہ یہ صطبل ہی جہاں طفل مسیح تولد ہوا تھا پر یہ روایت انجیل سے نہیں ملتی  
 مگر مسیح کے زمانہ سے عین سو برس بعد لوگ ایسا گمان کرنے لگے مغارہ مذکور کے اور عیسائیوں  
 فی ایک بڑا عمدہ گرجا تعمیر کروایا ہے اور اسکے ساتھ ایک خانقاہ ہے جس میں یونانی اور  
 لاطینی اور رومی ستون شریک ہیں گرجا مذکور کی صورت صلیب کی طرح بنی ہے اسکے  
 درمیانی حصے میں آریالیس ستون ہیں جو الگ الگ چار قطاروں میں دہرے ہیں ہر ایک  
 ایک کھمبے کا قطر ڈھائی فٹ اور لمبائی اٹھارہ فٹ کی ہے یہ کمرے ارمینوں کے قبضے  
 میں ہیں اور اونہوں نے اور حصوں سے علیحدہ کر کے واسطے تین دیواریں بنائی ہیں۔  
 دوسرا کمرہ یونانیوں کے تحت میں ہے اور اونہوں فی اس میں ایک قریباً نگاہ بنوائی ہے جو  
 مجوسیوں کے نام پر مخصوص ہوئی ہے اور اسکے سامنے ایک سنگ مرمر کا ستارہ کہوہ ذکر  
 مذکور ہے چنانچہ کہتے ہیں کہ یہ افلاک کی عین اسی رخ پر ہے جہاں مجوسیوں کو وہ تارہ  
 نظر آیا تھا اور خاص اس مقام کی عین اوپر ہے جہاں مسیح تولد ہوا اسی کمرے میں ایک  
 شیر سی پندہ زینے کی لگی ہے جس سے اوتر کے تولد کے مغارے میں داخل ہوتے ہیں  
 تولد کا کمرہ سینتیس فٹ چہ انچ لمبا اور گیارہ فٹ تین انچ چوڑا اور نو فٹ اونچا ہے فرش  
 اور دیواروں کو اونہوں نے سنگ مرمر سے مٹا ہے اور ایک ایک طرف نماز پڑھنے کے  
 پانچ پانچ آستانے ہیں کہتے ہیں کہ یہ وہی آستانے اصل میں صطبل تھے مگر طرفہ ترا جہا  
 یہ ہے کہ اونہوں نے اس عین مقام کو بھی بٹھرایا ہے جہاں مسیح پیدا ہوا اور اوجھل  
 ایک پھول کرن کی صورت مرمر اور سنگ لیم سے بنایا ہے اور اس کے گرد ایک حلقہ  
 چاندی کا ہے جسکے اوپر لاطینی زبان میں یہ بات کہوہی ہے کہ یہاں عیسے مسیح باکرہ مرمر



پیدا ہوا اس گاہ کے اوپر چٹان سے لگا ہوا ایک تخت سنگ مرمر کا ہے جو فرما بگاہ کے  
 کام آتا ہے اس کے دس فٹ کے فاصلہ پر ایک چرنی ہے جو سنگ مرمر کے چٹان میں  
 بنی ہے اس کے آگے محو سیون کی ایک قریب بگاہ ہے اس گرجے میں ۳۲ جہاز ہیں جو  
 ایک ایک عیسائی بادشاہوں سے عنایت ہوئی اور کئی ایک عمدہ نقوشین بھی ہیں  
 اور ایک باجا جس کے بجائے میں راہوں کی خوب دخل پایا اور کہتے ہیں کہ عبادت کی وقت  
 خواہ مکان کی جلو خواہ عود کی خوشبو خواہ باجے کی شیرینی سے خواہ اسباب کی چمک سے  
 عجیب طرح کی تاثیر دلبر ہوتی ہے کہ ایک ہی بیان کرین کیونکہ حاجی جب اس گرجے کو  
 چوڑے تو اوہیں ایک دوسرے گرجے میں لیجاتے جو مقتول طفلوں کی قبر پر بنا ہے  
 بہر زمان سے مقدس جرم کے مغارے پر لیجاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس مقام پر اور  
 بزرگ نے اکثر اپنی اوقات کاٹی اور یہیں وہ ترجمہ کیا جو تمام عالم میں آج تک مشہور  
 ہے پس سطر سے اوہوں نے روایتیں ایجاد کیں کہ اونے عقل حیران اور ایمان  
 غما ہو جاتا ہے۔ تمت کلامہ۔ از الکتاب کے مقامات المعروف صفحہ ۳۵-۳۸

## فصل ۲۹

### شہر ناصره کا بیان

منہج کی ما شہر ناصره میں مقیم ہیں اور باوجودیکہ منہج کا تولد بیت اللحم میں ہوا تو یہی اس کا  
 لڑکپن اور جوانی کا وقت ناصره ہے میں گزرا چنانچہ اس سبب سے اس کے ہم عہدوں  
 مشہور ہوا کہ وہ ناصری ہے اور جب اس کے معجزوں کی شہرت ہوئی تو تمام بزرگان  
 اور علماء کہتے تھے کہ کیا کوئی اچھی چیز ناصره سے نکل سکتی ہے۔ یہ شہر کوہ طور کے  
 اوتر چیم رخ اور اوس سے پانچ گوس کے فاصلہ پر ہے اور اوس مقام سے جہان  
 رودیرون دریا سے جلیل سے نکلتا ہے عین بحیم رخ ساڑھے بارہ گوس اور اولین  
 اطراف میں ہے جو آگے زبلون کے فرقہ کا حصہ تھا بکنیم صاحب کا یہ بیان ہے کہ وہ



جولیان بدوسو چاس سے زیادہ نہو گل مگر سب کی سب پختہ اور سنگین شکرین کھری اسکے  
 کہ شہر کی بسائی بہار کے دامن پر ہے گلیان اور اسکے بدستور تنگ اور کٹیچر کے سبب سے میل  
 ہیں عمارتوں میں سے مسجد سب سے زیادہ نمودار بلند بلند عینار کنگوہ دار سفید رنگ  
 اور اوس کی گنبد پر طال دود سلطان روم کا نشان بنا ہے ایک اور عمارت وہ گرجا  
 ہے جو یونانی کلیسیا سے تعمیر ہوا اور شہر سے دو کہن پورب واقع ہے پہر ایک اور گرجا  
 ہے مردنی عیسائیوں کا اور ایک خانقاہ لاطینی عیسائیوں کی اسکے ساتھ ایک گرجا  
 ہی ہے جبکہ بیان صاحب موصوف ایسا کرتے ہیں کہ تمام ملک شام میں یروسلیم کے  
 مسجد مقبرہ کو چوتھ سب سے عالیشان اور خوبصورت عمارت یہی ہے۔

سلطان روم کے محل میں ناخروہ ملک کے بادشاہ کے تعلق ہے اور یہ سب اسکے کہ اول  
 اطراف میں کوئی بستی اس سے بڑی نہیں اور اسکے باشندے چٹ و چالاک  
 و محنت کش میں پاشا مذکور نے اور بستیوں کی بہ نسبت اسکے لوگوں کی سادہ و سادہ  
 خوش ملوکی کی بالکل رہنے والے شہر کے عین نہرا میں اس میں پانچ سو ترک واسے  
 اور ڈھائی سو عیسائی اور تیس گہرائے لاطینی اور باقی یونانی یا مرونی ہیں خانقا  
 مذکور کے گرجے کے اندر ایک مکان تھا جس سے گرجا قریب معموری کے ہے اور اسے  
 یوسف و مریم کی حویلی کہتے ہیں اسکے سب کہتے اور گرجے کی سب اندروالی دیوار میں  
 اچھی موٹی و عقیس و شقی رنگین ریشم سے آراستہ ہیں اور اوس آراستگی سے عجیب  
 خوشما صورت دیکھ پڑتی ہے پہر پڑھی قربانگاہ کے پیچھے تہ خانہ ہے جو کئی ایک چوٹے  
 چوٹے کمروں میں تقسیم ہے مشہور ہے کہ یہاں مریم نمران شہر کی تہن چنانچہ وہاں  
 لیجا کزلی بی مریم کی خواہگاہ اور شہنگاہ اور باور چنانہ دکھلاتے ہیں سوا اسکے ایک سوانہ  
 دکھلاتے اور کہتے ہیں کہ عیسیٰ لڑکپن میں اپنے دشمنوں سے بہاگ کر کے اس ہی میں  
 چھپا تھا جو حاجی کہ اس گرجے کی زیارت کرتے ہیں تہ خانہ مذکور کی چٹان میں سے کچھ بڑے



اور لڑا ہے مین اس دستور سے وہ مقام کچھ بڑھ گیا ہے وہاں کے پادری کہتے ہیں کہ اس  
 گرجے میں ایک معجزہ اب تک ہے یعنی قربان گاہ کے سامنے دو کھمبے ہیں ایک ایک دو  
 فٹ ایک انچ موٹا اور تین فٹ کے فاصلہ پر کھڑا اور چیت سے لگا ہے روایت کرتے  
 ہیں کہ یہ دونوں کھمبے اسی مقام پر دہرے ہیں جہاں بی بی مریم تھیں اور فرشتہ بھی جو  
 پیغام لایا ان میں سے جو کھمبا بی بی مریم کے نام کا ہے سو ٹوٹا ہے بلکہ اس میں اہلکار  
 انچ پتھر کھد گیا ہے تو بھی کھمبا نہیں گرا وہاں کے پادری کہتے ہیں کہ اس میں معجزہ  
 قوت ہے کہ نہ چیت سے لگانہ زمین پر مگر معلق ہے جتنے عیسائی ناصری میں رہتے  
 سب سمجھتے ہیں کہ معجزہ دائمی ہے بلکہ جب بیمار پڑتے اور وبا آتی دے گرجے موصوف  
 میں جا اپنے بدن کو اس کھمبے سے رگڑتے اور سہ کرتے ہیں تاکہ صحت پاویں ڈاکٹر  
 کلارک صاحب کہتے ہیں کہ اس کی معجزانہ قوت کی شہرت تمام ملک جلیل میں پھیل گئی  
 ہے نیا پس گرجے کے سوا خالقانہ کے اندر ایک چوٹا گرجا ہے اور اس کے اندر یوسف  
 کی دوکان ہے اس کے چیم طرف ایک عمارت ہے جسے کہتے ہیں کہ پورا ناعبادت خانہ  
 یہی ہے جس میں میجر عیسیٰ نے پہلا وعظ کیا تھا مگر سب سے مشہور ممبرک وہ ہے جو عیسیٰ  
 کی ممبرک کے نام سے کہلاتا ہے یہ ایک بڑا پتھر ہے جسے وہ کہتے ہیں کہ اس پر عیسیٰ اور بدو حوالہ  
 نے کہا نا کہا یا تھا اس پتھر کے ارد گرد بھی ایک گرجا و نہون نے تعمیر کیا ہے اور اس  
 گرجے کی دیوار پر پوپ صاحب کا ایک سرٹیفکٹ ہے جس کا یہ مضمون کہ یہ دوامی رہتا  
 ہے جو سب پوربی اطراف والوں میں جاری چلی چلی ہے یہ وہی ممبرک ہے جس پر خداوند مسیح  
 اور اس کے شاگرد کہنا کہاتے تھے اور پاک روم دالی کلیسیا اور لوگوں کو جو اس کی  
 زیارت کرے سات برس تک گناہوں کی معافی دیتی ہے بشرطیکہ وہاں جا کر خداوند  
 کی دعا پڑھے اور کہے کہ اے مریم پسندیدہ سلام تجھ پر راویس کے ساتھ یہ شرط ہے کہ وہ  
 شخص دیندار ہو ڈاکٹر صاحب موصوف کہتے ہیں کہ ناصروہ میں کوئی جزا سقدر ممبرک



۴۲  
ہنیں ہی جیسے خداوند کی نیزہ۔ مدت کلامہ۔ از الکتاب کے مقامات المعروف صفحہ ۲۳۹

## فصل ۳

گر جاگیر سیت آیا صوفیہ واقعہ شہر قسطنطنیہ

سلطان محمد خان ثانی ابن سلطان مراد ثانی ۱۶۲۹ء میں شہر ادرنیہ میں جو کہ اس کا  
باپ کا تخت گاہ تھا ترک لوگ اسے ادرنہ یا ادرنہ پول کہتے ہیں پیدا ہوا اور وقت وفات  
پدر وہ شہر مونیزین تھا اپنے باپ کی وفات کا حال سن کر بہت جلد روانہ ہوا اور ۵۵  
مطابق ۱۶۲۹ء میں تخت سلطنت پر جلوس کیا قیصر قسطنطنیہ نے سلطان محمد خان  
ثانی سے اس کے بہائی مسمیٰ ارخان کا خرچہ خوراک جو کہ قیصر کی حفاظت میں تھا اس کا  
طلب کیا اور دہم کا کر لکھا کہ اگر خرچہ مارا نا ابھینے میں توقف کر دے تو میں ارخان کو  
ہوڑ دو لگانے خط دیکھ کر سلطان محمد خان ثانی بہت غصہ ہوا اور قسطنطنیہ کو فتح  
کرنے پر کمر باندھ ہی اور شہر ادرنیہ میں لشکر جمع ہونیکا حکم دیا اور سیکڑوں توپیں بڑی بڑی  
کہ جن کا گولہ ایک دو میل تک جائے توڑے عرصہ میں تیار کروائیں جو وقت سامان  
جنگ تیار ہو گیا اس وقت کوچ کیا اور ہر قیصر قسطنطنیہ ایم براٹوس قسطنطنین نے  
ہی مقابلہ اور مقابلہ کا سامان کیا اور انچون کو سلاطین نصارے کے پاس مدد مانگنے  
کیواسطے بھیجا یا صاحب مرشد نصارے اور اہلک بنی اصفرنے مدد کیواسطے  
بھیجیں سلطان محمد خان ثانی دو لاکھ اور پچاس ہزار فوج اور سیکڑوں توپیں لیکر اقل  
ماہ ۵۳ء کو قسطنطنیہ کے نزدیک پہنچا اور غنیمہ استادہ کیا شہر پر گولی مارنا  
شروع کیا اور بہت سے جنگی جہاز دریائین لاکھڑے کئے پچاس دن تک رات دن توپ  
اور بندوق کی ٹرائی رہی قلعہ کے چار برج خراب ہو گئے اور جایجا فصیل میں سوراخ  
پگے اوستیوں ماہ ۵۳ء مطابق بیسویں ماہ جمادی الاول ۱۰۵۳ء ہجری ۱۶۴۲ء  
محمد خان ثانی کی فوج نے یورش یعنی دھاوا کر دیا حشر عظیم برپا ہوا نصارے نے ہی



مرے پر کیا ہو کر آپس میں ایک دوسرے کو دہرایا اور لڑنے میں شمول ہو گئے ایم براطور  
قسطنطین کے گرجا گھر آیا صوفیہ کو کتاب وہ جامع مسجد سے نہایت ناامید سی گئی  
میں آنسو بہتے ہوئے جا کر وداع کیا اور شہر کے برجوں کے دروازوں میں قفل لگا کر گنجین  
دریا میں پہنچ کر دین لشکر اسلام جرات کر کے فصیل کے رختوں کی راہ سے شہر میں داخل  
ہو گیا اور قتل عام کرنے لگا ایم براطوس قسطنطین نے لباس شاہی اتار کر باک کوئی  
اوسے پہنا کر پکڑنے لے مردانہ وار تلوار کھینچ کر لشکر اسلام کی صفوں پر حملہ کیا اور سپاہ  
نیگ چری کے مات سے قتل ہوا سلطان محمد خان ثانی بڑے دیدہ بہ کیا تہہ شہر میں  
داخل ہوا اور ایم براطوس قسطنطین کا سر نیزہ پر بلند کر کے تمام شہر میں پہرایا گیا  
اور ایم براطوس قسطنطین کی سب اولاد اور نسل تلوار سے قتل کی گئی مین دن  
شہر میں وہ قتل عام رہا کہ جب کا بیان بہت طول ہے چوتھے دن امن ہوا اور شہر نیا  
کی شکست و زنجیت اور اعمار نوں کی مرمت کیواسطے حکم دیا گیا بڑے بڑے گرجا گھر  
مساجد اسلام بنائے گئے اور بعض گرجا گھر عیسائیوں کیواسطے چوڑے اور قوم  
اروام پر ادن کے مذہب کے موافق تبریک مقرر ہوا اور فیضرون کے دستور کے  
موافق تبریکی کا عصا اوسے عنایت ہوا یہ شہر جو وقت سے قسطنطین اکبر نے آباد کیا  
اور اس ٹرائی تک اونٹیس بار محاصرہ ہوا اور سات بار فتح کر لیا گیا تاخیر جد ولیہ تالیف  
منشی خادم علی مین لکھا ہے کہ قسطنطینیہ الموسوم بہ اسلام بول مکہ معظمہ سے ۳۳ میل  
کے فاصلہ پر ہے قیصرہ روم پہلے فلاسفہ کا مذہب رکھتے تھے بعد ازاں حضرت عیسیٰ  
عیسائی ہو گئے اور تمام عیسائی بادشاہوں میں بمنزلہ شاہنشاہ کے تھے۔ الخضر بعد  
اس فتح کے سلطان محمد خان ثانی نے فتح نامے بنام شریف مکہ اور والی مصر اور شاہ ایران  
کے روانہ کئے اور خراج نصارے پر مقرر کیا اور مسجد الیوب کی بنیاد ڈالی۔



ایک سال والی شام نے یزید کو قیصر سے لڑنے کے واسطے بھیجا اتفاقاً قیصر میں امیر یزید میں صلح ہو گئی ابو ایوب انصاری نے جو کہ لشکر یزید میں ہے انتقال کیا یزید نے اوہیں قسطنطنیہ میں دفن کیا ایک دن قیصر نے اپنی مجلس میں کہا کہ یہ لڑکائیے یزید سخت نادان ہے کہ ابو ایوب کو یہاں دفن کیا نہیں جاتا ہے کہ جب یہاں سے چلا جائیگا عیسائی لوگ ابو ایوب کو ہنسکدینگے یزید نے یہ خبر سنا کہ اپنی مجلس میں کہا کہ قیصر سخت احمق ہے نہیں جانتا کہ ملک شام میرے قبضے میں ہی سیکڑوں قبریں عیسائی مذہب کے بزرگوں کی جو ملک شام میں ہیں کہو دڈالو لگایہ بات قیصر کی کان تک پہنچی ہر کوئی ابو ایوب کی قبر سے مزاحم ہوا حقوت قسطنطنیہ اسلام پول لے گئے استبول ہوا سلطان محمد خان نے وہاں مسجد عالی تعمیر کی اور مسیحی ابو ایوب نام رکھا فقط۔ از تاریخ قیصر روم مطبوعہ مطبع نظامی واقع کا پتور

سلسلہ ۱۲ ہجری بیان ہفتم صفحہ ۱۲ و ۱۳

## فصل ۳۱

مضمون لاجواب مستفہ جناب امام فن مناظرہ الکتاب سید ناصر الدین محمد ابو المنصور۔ در باب سلطنت استبول

اللَّهُمَّ مَا لَكَ الْمَلِكُ تَوَلَّى الْمَلِكُ مِنْ شَاءٍ وَتَنَزَّعَ الْمَلِكُ  
مِمَّنْ شَاءَ وَتَعَزَّزَ مِنْ شَاءٍ وَتَذَلَّ مِنْ شَاءٍ بِسَدِّكَ الْخَزْرُ  
إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ تَوَجَّعَ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ وَتَوَجَّعَ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ  
وَتَخَرَّجَ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتَخَرَّجَ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرَزَّقَ مِنْ شَاءٍ بَعْدَ حَسَابٍ  
ترجمہ یا خدا مالک ملک کی تو سلطنت کی تو سے جو چاہے اور سلطنت چھین لے  
وے جسے چاہے اور عزت دیوے جسکو چاہے اور ذلیل کرے جسکو چاہے  
یرے ہاتھ سب خوبی ہے۔ بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے تو نے آدے رات کو  
دن میں اور تو نے آدے دن کو رات میں اور تو نے لکے لکے قیامت مڑے سے اور تو نے لکے



مردہ جیتے سے اور نور زور دلو سے جب کو چاہے بی شمار۔

سلطان عبدالعزیز خان فرما رہا ہے سلطنت روم جن کے حکم میں قوموں کا بنا اور بگڑنا  
تھا پندرہ برس نابو شاہی کر کے تخت سلطنت سے اتارے گئے بسبب اختیار امت  
سلطنت چشم زدن عین خواب و خیال ہو گئے اور سلطان مراد خان نجم نے تخت پر  
صلو میں فرمایا اور نہ فقط یہی بلکہ سلطان عبدالعزیز خان کا تخت سے اوتار کر اسی صلی  
میں تختہ تاجوت اختیار کرنا اور سلطان مراد خان نجم کا کنج عزت سے ٹکڑا کر  
شاہنشاہی سر پر رکھنا آیہ مرقومہ بالا کے اخیر جملہ کے کیا خوب تفسیر ہے۔

یہ سلطنت استنبول مثل اون سلطنتوں کی نہیں ہے جن کا ترقی و تنزل دنیوی تدبیر و تدبیر  
منحصر ہے بلکہ تمام روئے زمین کی کسی سلطنت کو سلطنت استنبول سے کچھ نسبت  
نہیں ہو سکتی کس سلطنت کو یہ شرف کہی حاصل ہوا ہے کہ جب کا ایک ایک شہر انسانی  
کتبالبون میں لکھا گیا ہو مگر رومی سلطنت انہیں صفات کی ہاتھ موصوف سے کیا  
الشیار کو چک اور اس کی سات شہر۔ افسس۔ فلدفیہ۔ سمرنہ۔ سارڈینیہ۔ پارس  
سارڈیس۔ لادوقیہ۔ (مکاشفات او ۲ باب) انطاکیہ۔ (اعمال الرسل ۲ و ۱۱)  
۱۳ باب) تسلونقیہ۔ یعنی سلانیکی قیصریہ عاقر۔ پارس۔ کنگان۔ اور اسکی  
سب شہر نام بنام۔ بصرہ۔ و بابل۔ و تنوہ۔ و مصر۔ و کوش۔ و عرب و شام۔ وغیرہ  
یہ سب لوزیت و انخیل میں مذکور نہیں ہیں لیکن چین و روس و پروشیا وغیرہ کے ماتحت  
شہروں میں سے کسی ایک شہر کا نام تو مقدس کتابوں میں کہہ تلاش کیا ہوتا کہ ساری  
عمر کی کوشش کے بعد ہی یقیناً پناہ جائیگا اس سے ثابت ہوا کہ خدا نے سلطنت  
استنبول کی ایک ایک شہر پر گویا زیر نگین سلاطین اسلام رہنے کی واسطے مہر کر دی ہے  
جو کہی نہ ملے گی اور اگر کوئی دوسرا اس سلطنت کے کسی شہر پر کہی قابض ہو جائے  
تو مغرب کی طرح خدا کے فرشتہ کا اس سے مقابلہ کرنا پڑے گا۔ (۲ سلاطین ۱۹ باب)

۲  
اس شہر میں  
الذون فانی  
اسیاب شکی  
عاشق شہر  
انجیل میں مذکور ہے  
ہم و خلاص  
شہر والوں کے  
سہرہ میں



دوسرے دنیا میں جتنی بادشاہتیں ہیں اولکائیں یا بڑی باتفاقیت وقت  
 اور اسباب ظاہری سے ہوتا رہا لیکن اسلامی سلطنتوں کے سوا کوئی سلطنت آج رو  
 زمین پر موجود نہیں ہے جس کی فتح و شکست سے خدا نے اپنے کلام میں خبر دی ہو کیا  
 چین کو کبھی یہ شرف حاصل ہوا یا دوس و پریشیا وغیرہ نے خدا کے کلام سے یہ سند ہم کو  
 ہرگز نہیں مگر مصر کی فتح ہونے کی خبر اور خدا پرستوں کے ماتحت فتح ہونے کی خبر یحیاء ۱۴ بابا  
 میں موجود ہے بیت المقدس میں تسلط اسلام کا ذکر۔ ۵۱ زبور میں پڑھ لینا چاہئے روم  
 کی فتح ہونے کی خبر اس حدیث سے معلوم کرو قال رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر  
 فلا قيصر بعده والذی نفس محمد پیدا للنفق کفر ہما فی سبیل اللہ متفق علیہ  
 بخاری اور مسلم میں ابو ہریرہ اور جابر سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جب  
 ایران کا بادشاہ ہلاک ہوگا تو اس کے بعد کوئی دمان کا بادشاہ نہ ہوگا اور جب روم کا  
 بادشاہ ہلاک ہوگا تو کوئی ادس کی بعد دمان کا بادشاہ نہ ہوگا اور قسم ہے اوس  
 ذات پاک کی جس کی قابو میں محمد کی جان ہے کہ مقررہ دن و نون ملکوں کے خزانے  
 خدا کی راہ میں بانٹے جائیں گے ایسے ایسا قال رسول اللہ صلعم تغز و تغز و  
 العرب فیفتحہا اللہ ثم تغز و فارس فیفتحہا اللہ ثم تغز و الروم  
 فیفتحہا اللہ ثم تغز و الدجال فیفتحہا اللہ رواہ مسلم یعنی مسلم میں نافع بن عقیبہ  
 سے روایت ہے کہ حضرت صلعم علیہ السلام نے فرمایا کہ تم لڑو گے عرب کے مقابلے  
 سے خدا اس کو فتح کرے گا پھر تم لڑو گے ایران والوں سے سو خدا اس کو فتح کرے گا پھر تم لڑو  
 گے روم سے سو خدا اس کو فتح کرے گا پھر تم لڑو گے دجال سے سو خدا اس کو فتح کرے گا پھر تم سب  
 جانتے ہیں کہ ایران حضرت عمرؓ کے حکم سے فتح کیا گیا اور فتح روم ۳۳ھ مطابق  
 ۶۳۶ء صحیحی کو عمل میں آئی اور باتفاق جمہور وفات امام بخاری رحمہ اللہ صحیحی مطابق



۱۹  
 مسند جو جو بھی اور وفات امام مسلم رحمہ اللہ بحری مطابق مسند کو بھی (تواریخ  
 محمدی مصنفہ پادری عماد الدین مطبوعہ ۱۹۷۷ء صفحہ ۱۱-۱۲) جس سے ظاہر ہے کہ یہ  
 پیشین گوئی اپنے وقت تحریر سے قریب چھ سو برس کے بعد پوری ہوئی اور چونکہ غیب  
 کی بات سوا خدا کے اور کوئی نہیں جانتا ہے پس اسی بھی پیشین گوئی سوا اللہ  
 ربانی کے کیونکر زبان پر آ سکتی تھی۔ اور اشیاء کو جک کے ادن سات کلیسیاؤں میں  
 تسلط اسلام ہونیکلی خبر حضرت عیسیٰ آپ ہی فرما گئے تھے کہ میں ادن کے ساتھ  
 اپنے منہ کی تلوار سے لڑونگا (مکاشفات ۲ باب ۱۳) چونکہ حضرت عیسیٰ کا لڑنا سوا  
 فتح پانے کی شکست کا گمان تک نہیں پیدا کر سکتا ہے پس حضرت عیسیٰ کے فتوح  
 پانے کا نشان دہان اسلام کا تسلط ظاہر ہونے کے سوا اور کیا ہے۔ اور اس  
 اسلامی خدا داد سلطنت سے جو روس و پروشیا وغیرہ برسر پر خاش میں کیا انہیں  
 بھی عقل اور ایمان دونوں زایل ہونیکلی اب تک خبر نہیں ہے واہ کف غفلت  
**نیک** جو جو شہر کہ خدا کے کلام میں جچی ہوئی معلوم ہوتی ہیں گویا وہ سب خدا کے  
 خاص دفتر میں خاص طور سے لکھی گئی اور جن میں سے ایک ایک شہر کو خدا نے اسکا  
 نام لیکر یاد کیا ہے کیا ممکن ہے کہ اون شہروں پر کوئی ایسا بادشاہ حکومت کرے  
 جسے خدا نے پسند نہ فرمایا ہو اور نہ اوسکا نام کہی قلم قدرت کی زبان پر آیا ہو جیسے  
 الکرنڈر۔ یا چارلس۔ یا جارج یا ولیم۔ یا ملین۔ یا نیکولاں۔ کہ یہ الفاظ کہی الہامی  
 کتابوں میں مستعمل نہیں ہوئی نہ عبرانی یا عبری لفظوں میں جیسے کہ سلاطین استغول  
 کے نام میں پس ایسے شہر جبکی نام کلام الہی میں درج ہوئے اور حکومت کریں  
 بادشاہی ضرور ہے کہ وہی ہوں کہ جنکے نام کسی کلام الہی میں باپنی جانبین خواہ عبرانی  
 میں یا عربی الفاظ میں اور نہ فقط یہی بلکہ یہ بھی ضرور ہے کہ اون بادشاہوں کا وہی  
 عقیدہ ہو جو خدا نے اپنے سب انبیاء علیہم السلام کی معرفت ہندون کو تعلیم فرمایا کہ



کہ میرے حضور تیرے لئے دوسرا خدا ہو (خروج ۲۰ باب ۳) اور وہ عیسیٰ کہ جو حضرت  
عیسیٰ نے لوگوں کو سکھلایا کہ وہ خداوند جو ہمارا خدا ہے ایک ہی خداوند ہے (مرقس ۱۲)  
باب ۲۹) اب یہ فرماتے کہ یہ عقیدہ سوا سلاطین اسلام کے اور کس ملک کے بادشاہوں کا  
ہم کیا چین والوں کا یا روسیوں اور جرمنیوں کا ہرگز نہیں ہرگز تو نگراں عید ہو کہ کوئی دوسرا  
بادشاہ سرحد سلطنت استنبول پر قدم رکھ کر سرسلامت لیجائیگا اور اگر استنبول فتح ہو جائی  
تو قیامت آجائے گی جس طرح حضرت عیسیٰ کے آسمان پر جاتے ہی یہودی قوم کا خاتمہ  
ہو گیا ایک ہی لڑائی میں تیرہ لاکھ قتل ہو گئے اور اولکادار سلطنت یعنی بیت المقدس  
الساغارت ہوا کہ اینٹ پر اینٹ باقی رہی دوسری ۲۲ باب ۲) اس کے بعد پانچ لاکھ یہودی  
۳۵ عیسائی رومیوں کے ہاتھ سے قتل ہوئے (لٹ التواریخ جلد ۲۲)

اور یون ہی گھنٹے گھنٹے اس نوبت کو پہنچے جواب تک ہے اس طرح سلطنت استنبول  
کی سلامتی تمام رومی زمین کی سلامتی ہے مگر روسیوں اور جرمنیوں کو یہ عاقبت  
اندیشی کہان لیکن انجام ان لڑائیوں کا جو اندون روسیوں وغیرہ کے بہت مملکت  
روم میں واقع ہیں دو جالتوں سے خالی ہوگا کہ یا نوسرو یہ وغیرہ مخالفین سلطنت  
استنبول ترکوں کے تصرف میں آجائینگے یا اگر روس و جرمن و اسٹریہ معہ باغی ہو جائے  
استنبول کے خدے غالب ہوئے تو دنیا کا خاتمہ قریب آجائینگا نہ روس باقی رہیگا  
نہ جرمن نہ اسٹریہ نہ سربو یہ نہ رومانیہ وغیرہ صرف وہی فات یہ لپکارتے ہوئے باقی  
رہیگی کہ **مَنْ الْمَلِكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ** (سورہ موسیٰ ۲۱)  
یعنی اگر سلطنت استنبول نے فتح پائی تو روس و جرمن و سربو یہ وغیرہ نیست ہو جائے  
اور اگر سلطنت استنبول نے شکست کھائی تو روس و جرمن و سربو یہ وغیرہ نیست ہو جائے  
و **سَخَطَ عَلَیْهِمْ وَفَضَّلَاہُ فِی الْحَقِیْقَةِ** ایسی پیچیدگی اور متانت مضامین  
آج تک کوئی نہ لکھا نہ لکھ سکا نہ لکھ سکتا ہے



فی سنیست این مضمونست کہ مثل آن از متقدمین و متاخرین گاہے بنظر نرسیدہ اگرچہ  
 ترکان ہم کموشن و یا ہندیان بنزد و شذر نہار نہ توانند کہ مضمونے باین بلاغت و متانت  
 بہم رسانند - محمد اکرام الدین دہلوی فلسفی مصنف کتاب السعادت دارمغان - و  
 سید الفت حسین مدرس اول مدرسہ عربیہ الکلودہلی -

## فصل ۳۲

سوال مندرجہ فراقشان لدہیانہ مطبوعہ ۸ جولائی ۱۸۷۷ء  
 کا جواب از جانب اب امام فن مناظرہ اہل کتاب مدظلہ

## سوال حل طلب

اہل اسلام کا یہ کتابی مسئلہ ہے کہ جو مرد نیک اور صالح ہوگا اور دنیا سے با ایمان اوٹے گا تو  
 خدا سے نالے او سکونت میں جگہ دیگا اور طرح طرح کی نعمتیں عطا کرے گا اور خدمت  
 کیلئے بشر حورین ہی گوے بدن اور بڑی آنکھوں والیاں ملیں گی۔ یہ اگر عورت نیک او  
 صالح ہوگی او اس کی خدمت کیلئے کون مقرر ہوں گے۔ راقم ایک مستفسر  
 جواب۔ سائل اگر صدق دل سی یہ مسئلہ دریافت کیا چاہتا ہے تو صحیح جواب یہ ہے  
 کہ عورتوں کو بہشت میں ہی مردوں کے مقابل میں وہی منصب دیا جائے گا جو دنیا میں ہے  
 یعنی بطرح دنیا میں مرد ہر فرقے اور ہر مذہب میں کئی جو ردان کر سکتا ہے جیسا کہ  
 قدیم عیسائیوں میں ہی یہی دستور تھا جیسا کہ مورخوں نے ذکر کیا ہے مگر عورت کو  
 کسی فرقہ اور مذہب میں ایک ساتھ دو شوہر کرنا روا نہیں ہے۔ اس بطرح بہشت میں  
 ہی مرد و عورت کا حال سمجھنا چاہئے کیونکہ بہشت دنیا ہی کے حسن عمل کا نتیجہ ہے۔  
 دوسرے یہ کہ مرد جتنی جو ردان کرے اتنی ہی اولاد پیدا ہو اور عورت میں  
 شوہر کے بھی ایک بچہ سے زیادہ نہیں جنم سکتی ہے پس عورت کو مرد سے کسی



ادنے کئی جو روں کے واسطے اور عورت کو ایک ہی مرد کے واسطے پر لکھا ہے پس  
اسی طرح بہشت میں بھی مرد و عورت کا حال ہوگا۔

تیسرے عورت جن کے واسطے ہے نہ یہ کہ جن کو اس کے واسطے اور مرد جن کو اس کے واسطے  
ہے نہ یہ کہ جن کے واسطے پس عورت بہت سے شوہر کر سکیں گے ہنن بلکہ بہت سی  
اولاد جتنے کے واسطے ہے اور مرد بچے جن کے واسطے ہنن بلکہ جو روان کر سکے  
ہے اسی طرح مرد و عورت کا حال بہشت میں بھی ہوگا۔

چوتھے۔ خدا نے اپنی مخلوق میں کوئی دو چیزیں مساوی ہنن پیدا کی ہیں وہ  
نیرون اور اشجار اور انہار وغیرہ ہر شے کو اس اسی قیاس کے بموجب ضرر ہے کہ مرد  
عورت کی حالت میں ہیں تفاوت ہو یعنی یا مرد عورت سے افضل ہو یا عورت

مرد سے افضل اور چونکہ مرد کی فضیلت عورت پر یہ حال میں اور یہ کتاب آسمانی  
سے ظاہر ہے اس لئے ضرور ہے کہ مرد بہت سی خدمت کرے اور عورت کا مستحق ہو اور عورت کا  
پانچویں انجیل میں لکھا ہے کہ کوئی آدمی دو خاوندوں کی خدمت ہنن کر سکتا  
(متی ۲ باب ۲۴) مگر ایک خاوند ستر خادموں سے خدمت کر سکتا ہے۔

یہی حال عورت اور مرد کا بہشت میں بھی سمجھنا چاہئے اگرچہ انجیل میں دو خاوندوں کو  
نقطہ کے بعد دولت اور خدا لکھا ہے مگر وہاں دو خاوندوں کو دولت اور خدا سے  
تشبیہ دی گئی ہے نہ کہ دو خاوندوں کو دولت و خدا تھا یا ہو مطلب یہ کہ دو  
خدا دونوں سے محبت رکھنا ایسا ناممکن ہے جیسے دو خاوندوں کی خدمت کرنا ناممکن ہے۔

چھٹے ایک مرد کی برابر دو عورتوں کی کو اسی سمجھ جانا اسیر دلیل ہے کہ عورتیں مردوں  
زیادہ ہوتی ہیں اور جب یہ حال ہے تو بہشت میں بھی ہر مرد کے ساتھ عورتیں  
زیادہ ہوں گی نہ یہ کہ ہر عورت کے ساتھ مرد زیادہ ہوں گے۔



[illegible]



